

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ (البقرة: ۱۸۵)

باب الريان

فضائل واحکام رمضان

مرتبہ

اسوۃ الصالحین شیخ القراء حضرت مولانا قاری فتح محمد صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

سابق استاذ دارالعلوم نانک واڑہ، کراچی

تخریج

مفتی احسان الحق

فاضل و متخصص فی علوم الحدیث جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن

واستاذ جامعہ اشرف المدارس، گلستان جوہر کراچی

مکتبۃ الخدیفہ

(بالمقابل جامعہ اشرف المدارس گلستان جوہر کراچی)

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

| | |
|----------------|---|
| نام کتاب: | باب الريان فضائل واحکام رمضان |
| مؤلف: | شیخ القراء حضرت مولانا قاری فتح محمد صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ |
| تصحیح و تخریج: | مفتی احسان الحق |
| کمپوزنگ: | کلیم اللہ چترالی |
| اشاعت: | اول |
| تعداد: | ایک ہزار |

ملنے کے پتے

اسلامی کتب خانہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبۃ الشیخ سلام کتب مارکیٹ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبہ دار القرآن علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبۃ الخدیفہ بالمقابل اشرف المدارس گلستان جوہر کراچی

رابطہ نمبر: 03152403140 / 03322177075

فہرست مضامین

پیش لفظ

بسم الله الرحمن الرحيم

اس رسالے کے شائع کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ہمارے دینی بھائیوں کے دلوں میں رمضان کے مبارک مہینے کی عظمت اور محبت پیدا ہو اور اس کی قدر کر کے اس میں آخرت کا ذخیرہ زیادہ سے زیادہ جمع کریں اور روزے اور تراویح میں جو کوتاہیاں ہو رہی ہیں ان سے پرہیز نصیب ہو اور سب سے بڑا گناہ اس مہینہ میں روزہ نہ رکھ کر رمضان کی بے حرمتی اور بے قدری کرنا ہے، اس سے بھی حق سبحانہ و تعالیٰ بچنے کی توفیق عطا فرمائیں، اسی لئے سب فضیلتیں اور احکام جمع کئے گئے ہیں۔

وما ذلک علی اللہ بعزیز

| نمبر شمار | عنوانات | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|
| 1 | رمضان المبارک کی آمد پر مبارک بادی | 9 |
| 2 | روزے، تراویح اور اعتکاف کے فضائل و برکات | 10 |
| 3 | یہ فضیلتیں حقیقی روزے کی ہیں | 16 |
| 4 | ایک بڑی بھول پر تنبیہ | 17 |
| 5 | تراویح کا بیان | 20 |
| 6 | تراویح کے متعلق آٹھ بحثیں | 21 |
| 7 | پہلی بحث: تراویح کے وقت میں | 21 |
| 8 | دوسری بحث: تراویح کی تعداد میں | 22 |
| 9 | تیسری بحث: رکعتوں کی تعداد میں | 23 |
| 10 | چوتھی بحث: تراویح کا مسجد میں اور جماعت کے ساتھ ادا کرنا | 25 |
| 11 | تراویح کی دعا | 27 |
| 12 | پانچویں بحث: قرأت کی مقدار میں | 28 |
| 13 | چھٹی بحث: دو ترویجوں کے درمیان ٹھہرنے میں | 33 |
| 14 | ساتویں بحث: مجبوری کے بغیر تراویح کا بیٹھ کر پڑھنا | 34 |

| | | |
|----|---|----|
| 15 | آٹھویں بحث: وتر کی جماعت میں | 35 |
| 16 | تراویح کے متعلق چند غفلتوں پر تنبیہ | 37 |
| 17 | فرائض اور واجبات نماز | 41 |
| 18 | سنن نماز | 42 |
| 19 | مستحبات نماز | 43 |
| 20 | مفسدات نماز | 43 |
| 21 | مکروہات نماز | 44 |
| 22 | تراویح میں بسم اللہ پکار کر پڑھی جائے یا آہستہ | 46 |
| 23 | مفید مشورہ | 51 |
| 24 | اعتکاف | 52 |
| 25 | روزے کے مسائل | 56 |
| 26 | تارا اور خط سے چاند کے ثابت ہونے اور نہ ہونے کا حکم | 58 |
| 27 | پہلی فصل: وہ چھبیس چیزیں جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا | 60 |
| 28 | دوسری فصل: وہ ساٹھ چیزیں جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے | 61 |
| 29 | تیسری فصل: وہ پانچ چیزیں جن میں دن کے باقی حصہ میں روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے | 64 |
| 30 | چوتھی فصل: وہ تیرہ چیزیں جو روزہ دار کے لئے مکروہ ہیں | 64 |
| 31 | پانچویں فصل: وہ چودہ چیزیں جو مکروہ نہیں | 65 |
| 32 | چھٹی فصل: وہ تین چیزیں جو مستحب ہیں | 65 |
| 33 | ساتویں فصل: وہ باون (۵۲) چیزیں جن میں قضا اور کفارہ دونوں آتے ہیں | 66 |

| | | |
|----|---|----|
| 34 | آٹھویں فصل: کفارے کے واجب ہونے اور لازم رہنے کی شرطیں اور اس کے ادا کرنے کا طریقہ | 67 |
| 35 | نویں فصل: وہ چودہ عذر جن میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے | 68 |
| 36 | ان چودہ عذروں کی تفصیل | 69 |
| 37 | تنبیہ: روزہ کی چودہ قسموں میں | 72 |
| 38 | دسویں فصل: سحری کھانے میں دیر کرنا اور افطار میں جلدی کرنا مستحب ہے | 74 |
| 39 | افطار کا وقت | 76 |
| 40 | گیارہویں فصل: حَقُّ، بیڑی اور سگریٹ کے حکم میں | 77 |
| 41 | تتمہ: اس ماہ مبارک کی پانچ بڑی فضیلتیں | 87 |
| 42 | شب قدر کی فضیلتیں | 90 |
| 43 | شب قدر کی علامتیں | 91 |
| 44 | فہرست اسناد محولہ | 92 |

تقدیم

رمضان المبارک 1437ھ، بوقت سہ پہر راقم الحروف اپنی کتابوں پر جھکے ہوئے کسی کتاب کی تلاش میں تھا کہ یکا یک ایک چھوٹا سا رسالہ فضائل و احکام رمضان مرتبہ: حضرت مولانا قاری فتح محمد صاحب پانی پتی قدس سرہ۔ سن اشاعت: رمضان المبارک: ۱۳۸۶ھ (بار دوم) نعمت غیر مترقبہ کے طور پر سامنے آ گیا بیٹھے بیٹھے اس رسالہ پر سرسری نظر ڈالی تو اسے فضائل رمضان سے متعلق لکھے گئے دوسرے رسائل کی بنسبت زیادہ جامع اور خواص و عوام کے لئے نہایت مفید پایا۔ بعدہ اپنے مشفق استاد حضرت مولانا مفتی سید توفیق شاہ صاحب زید مجدہ سے اس رسالہ کا تذکرہ کیا حضرت الاستاذ نے اس رسالہ کی تخریج کی طرف توجہ دلا کر اس کی از سر نو اشاعت کا حکم دیا۔ چوں کہ زیر نظر نسخہ میں چند جگہوں میں لکھائی مٹی ہوئی تھی اور ص: ۲۱ کی جگہ پر صفحہ نمبر ۱۶ دوبارہ چھپا ہوا تھا۔ جس کی تصحیح اور تشنہ بحث کے لئے دارالعلوم کراچی کے کتب خانہ میں موجود نسخہ سے مدد لے کر تصحیح کی گئی، اب مرحلہ تخریج کا رہ گیا تھا، راقم نے کچھ حصہ تخریج کیا اور مولانا مفتی اسد اللہ صاحب (لیکچرار بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد) کی تخریجات سے استفادہ کیا اور پھر اپنے تساہل کی وجہ سے یہ سلسلہ تخریج موقوف ہو گیا یہاں تک رمضان المبارک کی آمد آمد ہونے لگی تو خیال آیا کہ اس سال جتنی تخریج ہو چکی ہے اتنی کافی ہے اسی طرح شائع کر دیا جائے۔

تنبیہ:

کتاب میں ایک عنوان ہے ”تراویح کے متعلق چند غفلتوں پر تنبیہ“ اس میں مرتب کتاب نے ایک حدیث کسی حوالہ سے نقل کی ہے: نبی ﷺ نے فرمایا کہ: جس نے پرہیز گار امام کے پیچھے نماز پڑھی گویا اس نے کسی نبی کے پیچھے نماز پڑھی۔ مگر اس حدیث کا حکم واضح نہیں کیا حالانکہ محدثین نے کرام نے اس حدیث پر وضع کا حکم لگایا ہے۔

بہر حال یہ چھوٹا سا رسالہ ان شاء اللہ العزیز ہر خاص و عام کے لئے نہایت مفید بخش اور بقامت کہتر بقیمت بہتر کا مصداق ثابت ہوگا۔

اللہ رب العزت سے دعا گو ہوں کہ ہم سب کو اس کتابچے سے کما حقہ استفادہ کی توفیق عطا فرمائے، اور مرتے دم تک رمضان المبارک کی صحیح معنوں میں قدردانی ہمارے نصیب میں لکھ دے، آمین یا رب العالمین۔

مفتی احسان الحق

فاضل و متخصص فی علوم الحدیث

جامعہ علوم اسلامیہ

علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن کراچی

حالیہ مدرس: اشرف العلوم،

سورتنی مسلم سوسائٹی ماڈل کالونی ملیر کراچی۔

شاخ جامعہ اشرف المدارس۔ گلستان جوہر۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

رمضان المبارک کی آمد پر مبارک بادی

حامد اومصلیا

اما بعد

خوشا وقتے و خرم روز گارے

کہ یارے برخورد از وصل یارے

یعنی وہ وقت بھی کس قدر مبارک ہے کہ جس میں ایک عاشق کو اس کے محبوب کا وصال نصیب ہو، اس کی لذت کا پتہ اہل عشق ہی کو مل سکتا ہے، رمضان المبارک کی فضیلتیں احادیث میں کثرت سے آئی ہیں۔ اور سب سے بڑی فضیلت وہ ہے جو سورۃ البقرہ کے تیئسویں رکوع کی آیت شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي الْخ^۱ میں مذکور ہے کہ روزوں کا زمانہ رمضان کا وہ مہینہ ہے جس میں قرآن مجید اتارا گیا جب کلام الہی سب کلاموں سے بڑھ کر اور ان کا سردار ہے تو جس مہینہ میں وہ اترا اس کا سب مہینوں سے بڑھ کر ہونا ظاہر تر ہے۔ قرآن مجید کے علاوہ حق تعالیٰ کی اور کتابیں بھی اسی مہینہ میں اتری ہیں۔ چنانچہ ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے یکم یا تین رمضان کو اترے اور موسیٰ علیہ السلام پر توریت چھ کو اور عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل ۱۲ یا ۱۳ کو اور داؤد علیہ

السلام پر زبور ۱۲ یا ۱۸ کو نازل ہوئی۔ اور قرآن مجید ستائیسویں شب میں اترا۔ پس اس مہینہ کو کلام الہی سے خاص مناسبت ہے۔ اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس مہینہ میں جبریل علیہ السلام کے ساتھ دور فرماتے تھے اور آپ اس مہینہ میں چھوٹی ہوئی تیز ہوا سے بھی زیادہ سخاوت فرماتے تھے۔^۲

روزے اور تراویح اور اعتکاف کے فضائل و برکات

کہتے ہیں کہ اس مہینہ میں سب سے بڑھ کر عبادت روزہ ہے، یہ اسلام کا ایک رکن یعنی بڑا شاندار اور لازمی حکم ہے، اس میں ایک بات ایسی ہے جو اور عبادتوں میں نہیں ہے وہ یہ کہ نماز وغیرہ کی طرح روزہ کی کوئی صورت نہیں جس سے ظاہر میں نظر آ سکے۔ جب تک روزہ دار خود نہ بتلائے کہ میرا روزہ ہے اس وقت تک کسی کو خبر نہیں ہو سکتی پس روزہ وہی رکھے گا جس کے دل میں خدائے تعالیٰ کا خوف اور محبت اور عظمت ہوگی۔ اور تجربہ سے ثابت ہے کہ محبت و عظمت کے کام کرنے سے محبت و عظمت پیدا ہو جاتی ہے اور جس کے دل میں خوف و محبت ہو وہ دین میں کس قدر مضبوط ہوگا۔ پس روزہ میں دین کے مضبوط کر دینے کی خاصیت ثابت ہوگی اور چوں کہ روزہ کی کسی کو خبر نہیں ہوتی اس لئے اس میں ریا کم ہوتی ہے اور اسی لئے حق تعالیٰ نے اس کو خاص اپنی چیز فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ: روزہ میرے لئے ہے اور اس کا بدلہ میں خود دوں گا۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ: اس کا بدلہ میں خود ہوں۔^۳

۱۔ (فضائل رمضان، حصہ فضائل اعمال: فصل اول: ص: ۶۴۱)

۲۔ (یعنی اس کی وجہ سے میرا دیدار نصیب ہوگا۔ (مشکاۃ: کتاب الصوم، الفصل الاول: ج: ۱، ص: ۲۱۱، رقم الحدیث: ۱۹۵۹)۔

البخاری: ج: ۳، ص: ۲۶، کتاب الصوم: باب هل يقول إني صائم إذا شتم وصحيح مسلم بشرح النووي: ج: ۸، ص: ۲۹، باب ما يقوله الصائم إذا شتم أو قتل۔

ایک اور روایت میں ہے کہ: وہ اپنا کھانا اپنا پینا اپنی لذت اپنی بیوی (چاروں چیزوں) کو میرے لئے چھوڑتا ہے۔^۱

اور اسی خصوصیت کے سبب جب حضرت ابو امامہؓ نے تین مرتبہ یہ سوال کیا کہ: یا رسول اللہ ﷺ مجھ کو کسی بڑے عمل کا حکم دیجئے تو آپ ﷺ نے ہر مرتبہ یہی فرمایا روزہ کو، کیوں کہ اس کے برابر کوئی عمل نہیں ہے۔ یعنی اس کی خصوصیت میں کہ بہ نسبت اور عبادتوں کے اس میں دکھلاوا کم ہے۔^۲

اور روزہ میں جو خوف و محبت کی خاصیت ہے، جو اس کا خیال کرے گا وہ ہر گناہ سے بچے گا کیوں کہ زیادہ تر گناہ خوف و محبت کی کمی ہی سے ہوتے ہیں اور جب گناہوں سے بچے گا جو باطنی بیماریاں ہیں تو دوزخ سے بھی بچے گا۔ اس لئے حدیث میں ہے کہ: روزہ دوزخ سے بچانے کے لئے ایک ڈھال اور مضبوط قلعہ ہے۔^۳

اور جس طرح روزہ باطنی بیماریوں یعنی گناہوں سے بچاتا ہے اسی طرح ظاہری اور جسمانی بیماریوں سے بھی بچاتا ہے کیوں کہ زیادہ تر بیماریاں کھانے پینے کی زیادتی ہی سے آتی ہیں اور جب روزہ کے سبب کھانے میں کمی ہوگی تو بیماریاں بھی کم آئیں گی۔ اسی لئے حدیث میں ہے کہ: ہر چیز کی زکاة ہے اور بدن کی زکاة روزہ ہے۔^۴

یعنی جس طرح زکاة سے مال کا میل کچیل دور ہو جاتا ہے اسی طرح روزے سے

۱۔ صحیح ابن خزيمة: ج: ۳، ص: ۱۹۷، الرقم: ۱۸۹۷ کتاب الصیام: باب ذکر البیان أن الصیام من الصبر علی ماتاً ولت خبر النبی ﷺ۔

۲۔ سنن النسائی، بشرح الحافظ جلال الدین السيوطي، وحاشية الإمام السندي: ج: ۴، ص: ۴۷۴، الرقم: ۲۲۲۲۔ ذکر الاختلاف علی محمد بن أبي يعقوب في حديث أبي أمامة في فضل الصائم۔

۳۔ مسند أحمد: ج: ۱۵، ص: ۱۲۳، الرقم: ۹۲۲۵۔ و شعب الإیمان: ج: ۳، ص: ۲۸۹، الرقم: ۳۵۷۱ (الباب الثالث والعشرون من شعب الإیمان وهو: باب في الصیام۔

۴۔ سنن ابن ماجه: کتاب الصیام: باب في الصوم زکاة الجسد۔ ص: ۵۵۵، الرقم: ۱۷۴۵۔

بدن میں سے مادہ فاسدہ کم ہو جاتا ہے جو بیماروں کے پیدا ہونے کا سبب ہے۔ اور دوسری روایت میں بالکل صاف آیا ہے کہ روزہ رکھا کرو تندرست رہو گے۔^۱

یہاں سے وہ حضرات سبق حاصل کریں جو صحت حاصل کرنے کے لئے پہاڑوں وغیرہ پر جاتے ہیں اور مختلف تدبیریں کرتے ہیں اور ہر چیز میں جراثیم بتاتے ہیں اور بیماریوں کو متعدی اور لگ جانے والی سمجھ کر بیماریوں سے نفرت اور پرہیز کرتے ہیں وہ آئیں اور روحانی طبیبوں کے سردار نبی ﷺ کے اس نسخہ کو استعمال کر کے دیکھیں یعنی روزہ رکھیں اس نسخہ پر عمل کرنے کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ کسی جگہ بھی جانے کی ضرورت نہ رہے گی اور جس طرح روزہ ظاہری اور باطنی بیماریوں سے بچاتا ہے اسی طرح دونوں قسم کی خوشی بھی دلاتا ہے۔ چنانچہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ فَرْحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ۔

یعنی روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں، ایک خوشی اس کے افطار کے وقت ہوتی ہے اور دوسری خوشی اپنے رب کی ملاقات کے وقت ہوگی۔ اور روزہ کی طرح تراویح میں بھی خوف و محبت کی شان پائی جاتی ہے۔ چنانچہ تراویح میں کبھی نیند بھی آ جاتی ہے اور بعض دفعہ اتنی آتی ہے کہ سجدے میں بدن ڈھیلا پڑ جاتا ہے جس سے وضوء نہیں رہتا برابر کے آدمیوں کو کیا خبر کہ سورہا ہے یا نماز پڑھ رہا ہے، سو ایسی نیند آنے کے بعد دوبارہ وضوء کر کے نماز کو وہی شخص لوٹائے گا۔ جس کے دل میں خدائے

۱۔ المعجم الأوسط: ج: ۸، ص: ۱۷۴، الرقم: ۸۳۱۲۔

۲۔ بخاری: باب قول الله تعالى: يريدون أن يبدلوا كلام الله ليقول فصل حق وما هو بالهزل۔ ج: ۹، ص: ۱۴۳۔ و صحیح مسلم بشرح النووي: ج: ۸، ص: ۳۱، باب فضل الصیام۔ (واللفظ لمسلم)

تعالیٰ کا خوف اور اس کی محبت ہوگی پس حق تعالیٰ نے ایک شان کی دو عبادتیں جمع کر دیں ایک دن میں اور دوسری رات میں۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ:

اللہ تعالیٰ نے رمضان کا روزہ فرض کیا ہے اور میں نے رمضان میں رات کا جاگنا سنت کیا ہے، جو شخص ایمان کی شرط اور ثواب کے اعتقاد سے رمضان کا روزہ رکھے اور رات کو تراویح کے لئے جاگے (یعنی ان دونوں کو حق سمجھے اور حق تعالیٰ کی رضا و ثواب کی نیت سے ادا کرے لوگوں کی شرما شرمی اور شہرت کے لئے نہ کرے۔ یہ دونوں چیزیں عمل کے لئے شرط ہیں، فرضی ہو خواہ نفل، ان کے بغیر کوئی عمل قبول نہیں ہوتا۔ اور تیسری شرط یہ ہے کہ سنت کے خلاف نہ ہو) وہ اپنے (صغیرہ) گناہوں سے اس دن اس طرح نکل آئے گا جس دن اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔^۱

اور گناہ کبیرہ توبہ کرنے اور شرمندہ ہونے سے معاف ہو جائیں گے اور بندوں سے حقوق اس طرح ادا ہو جائیں گے کہ ان سے معافی مانگنے یا ان کی چیز ان کے پاس پہنچادے اور اگر وہ مرچکے ہوں تو ان کے وارثوں کو پہنچادے اور اگر وارث بھی نہ ہوں تو ان کی طرف سے خیرات کردے اور اگر ادا کرنے کی گنجائش نہ ہو تو ان کے لئے بخشش کی دعا کرے اس طرح عمل کرنے سے گناہوں سے بالکل پاک اور صاف ہو جائے گا۔ سبحان اللہ! کیسا عمدہ علاج ہے۔

نیز ارشاد ہے کہ: روزہ اور قرآن بندے کے لئے سفارش کریں گے۔ روزہ یوں کہے گا کہ: یارب! میں نے اس کو دن کے وقت کھانے اور خواہشوں سے روک دیا تھا سو

اس کے بارے میں میری سفارش قبول کر لیجئے۔ اور قرآن یوں کہے گا کہ: یارب! میں نے اس کو رات کے وقت سونے سے روک دیا تھا سو اس کے بارے میں میری سفارش قبول کر لیجئے۔ پس دونوں کی سفارش قبول کر لی جائے گی۔^۲

الہی اپنی عزت و جلال کا صدقہ روزے اور قرآن دونوں کو ہمارا سفارشی بنا (اللہم آمین)

حدیث میں ہے کہ: (۱) جب رمضان کی پہلی رات ہوتی ہے تو آسمان کے دروازے کھول دئے جاتے ہیں پھر آخری رات تک ان میں سے کوئی دروازہ بھی بند نہیں ہوتا۔

(۲) جو ایمان دار بندہ بھی ان راتوں میں سے کسی رات میں نماز (تراویح) پڑھتا ہے اس کے لئے ہر سجدے کے بدلے اللہ تعالیٰ ڈیڑھ ہزار نیکیاں لکھتا ہے اور اس کے لئے جنت میں ایک گھر سرخ یا قوت سے بناتا ہے جس کے ساٹھ ہزار دروازے ہوں گے اور ان میں سے ہر دروازہ کے متعلق ایک محل سونے کا ہوگا جو سرخ یا قوت سے آراستہ ہوگا۔

(۳) پھر جب رمضان کا پہلا روزہ رکھتا ہے تو اس کے وہ سب گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں جو پچھلے رمضان کی پہلی تاریخ سے آج تک ہوئے ہوں۔

(۴) ہر روز صبح کی نماز سے لے کر آفتاب چھپنے تک اس کے لئے ستر ہزار فرشتے بخشش کی دعا کرتے رہتے ہیں۔

(۵) اور یہ اس مہینہ میں جتنی نمازیں بھی پڑھے گا خواہ دن میں خواہ رات میں ہر سجدہ کے عوض ایک درخت ملے گا جس کے سایہ میں سو ایاچ سو برس تک چل سکے گا۔^۳

۱۔ مسند أحمد: ج ۱۱ ص ۱۹۹، الرقم: ۲۶۲۶۔

۲۔ شعب الایمان: ج ۳ ص ۳۱۴، الرقم: ۳۶۳۵، فضائل شہر رمضان۔

۳۔ نسائی: ج ۴ ص ۲۶۸، الرقم: ۲۶۰۹۔ ذکر اختلاف یحییٰ بن کثیر والنضر بن شیبان

اور اسی شان کی ایک تیسری عبادت اعتکاف بھی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ: جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اس میں بیسویں تاریخ کو سورج چھپنے سے پہلے یہ نیت کر کے بیٹھ جائے کہ چاند رات کا سورج چھپنے تک میں یہاں سے ضروری حاجت کے سوا نہیں نکلوں گا۔ یہ بھی ایسی عبادت ہے جس میں دکھلاوا کم ہے کیوں کہ کسی کو کیا خبر کہ مسجد میں اعتکاف کے لئے آیا ہے یا ویسے ہی آگیا ہے۔

اس سے خدا تعالیٰ کے دربار کی حاضری اور شب قدر کا جاگنا وغیرہ بڑی بڑی دولتیں نصیب ہوتی ہیں۔

نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ: رمضان میں دس دن کا اعتکاف کرنے والے کو دو حج اور دو عمروں کے برابر ثواب ملتا ہے۔^۱

نیز ارشاد ہے کہ وہ (اعتکاف کرنے والا) تمام گناہوں سے رکا رہتا ہے اور اس کو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے کوئی تمام نیکیاں کر رہا ہو۔^۲

اور جس روز یہ تینوں عبادتیں (روزہ تراویح اور اعتکاف) ختم ہوتی ہیں یعنی عید کا دن، اس کی بھی فضیلت آئی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ:

عید کے دن حق تعالیٰ فرشتوں کے سامنے فخر کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ: فرشتو!

اس مزدور کا بدلہ کیا ہے جو اپنا کام پورا کرے۔ وہ عرض کرتے ہیں کہ: یارب! اس

کا بدلہ یہ ہے کہ: اس کی مزدوری پوری پوری دی جائے۔ پھر حق تعالیٰ فرماتے ہیں

کہ: اے میرے فرشتو! میرے بندے اور بندوں نے میرا وہ فرض (روزہ) ادا

کیا جو ان پر تھا۔ پھر دعا کے ساتھ چلاتے ہوئے (عید گاہ میں جانے کے لئے)

۱۔ شعب الإیمان: ج: ۳، ص: ۴۲۵، الرقم: ۳۹۶۷، باب فی الاعتکاف۔

۲۔ مشکاة: ج: ۱، ص: ۲۵۰، الرقم: ۲۱۰۸۔ کتاب الصوم: باب الاعتکاف، الفصل الثالث۔

وسنن ابن ماجہ: کتاب الصیام: باب فی ثواب الاعتکاف۔ ص: ۵۶۶، الرقم: ۱۷۸۱۔

نکلے ہیں۔ میں اپنی عزت و جلال اور کرم اور بلند شان اور بلند مرتبے کی قسم کھاتا ہوں کہ میں ان کی دعا ضرور بالضرور قبول کروں گا۔ پھر فرماتے ہیں کہ: لوٹ جاؤ، میں نے تمہیں بخش دیا اور تمہاری برائیوں کو بھلائیوں سے بدل دیا، اگر اب تم اپنی حفاظت رکھو گے تو تم سے بدیوں کے بجائے نیکیاں ہی ہوا کریں گی۔

راوی کہتے ہیں کہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ: پھر وہ بخشے بخشائے واپس ہوتے ہیں۔^۱

مگر یہ فضیلتیں اس صورت میں ہیں کہ روزہ حقیقی روزہ ہو

علماء فرماتے ہیں کہ: روزہ چھ چیزوں کا ہے:

(۱) آنکھ کا، کہ بد نظری اور تانک جھانک سے بچے۔

(۲) کانوں کا، کہ جھوٹ، غیبت اور گانے بجانے کے سننے سے بچائے۔

(۳) زبان کا، کہ جھوٹ، غیبت، گالیوں، فضول اور بیہودہ بکواس سے بچائے۔

(۴) باقی بدن کا، کہ ہاتھوں سے چوری اور ظلم نہ کرے اور پیروں سے چل کر کسی بُری اور گناہ کی جگہ نہ جائے۔

(۵) حرام غذا کا، کہ اس سے پرہیز کرے اور حلال بھی جہاں تک ہو کم کھائے

تاکہ روزے کے انوار اور برکات حاصل ہوں۔

(۶) پھر ڈرتا رہے کہ خدا جانے یہ روزہ قبول بھی ہوگا یا نہیں کہ شاید کوئی غلطی

۱۔ مشکاة: ج: ۱، ص: ۲۴۷، الرقم: ۲۰۹۶۔ کتاب الصوم: باب لیلة القدر، الفصل الثالث۔

و شعب الإیمان: ج: ۳، ص: ۳۴۳، الرقم: ۳۷۱۷، باب فی لیلة العید و یومہا۔

۲۔ (یہاں تک کا سارا مضمون حضرت حکیم الامت تھانوی نور اللہ مرقدہ کی حیاة المسلمین سے لیا گیا ہے، اور درمیان میں ایک دو جگہ نصیحت کے لئے کچھ جملوں کا اضافہ بھی کیا گیا ہے) حیات المسلمین: روح شانزدہم، ملقب بہ باب الریان (بتقدیم و تاخیر) ص: ۱۱۰ تا ۱۱۷۔

ہوگئی ہو، مگر اس ڈر کے ساتھ کریم آقا کے کرم کے بھروسہ پر امید بھی رکھے۔

اور خاص بندوں کے لئے ان چھ کے ساتھ ایک ساتویں چیز اور ہے کہ حق تعالیٰ کے سوا ہر چیز کی طرف سے دل کو ہٹالے یہاں تک کہ افطاری کا سامان بھی نہ کرے۔ احیاء کی شرح میں بعض بزرگوں کا قصہ آیا ہے کہ اگر کہیں سے افطاری آ جاتی تو اس کو خیرات کر ڈالتے تاکہ دل اس میں مشغول نہ رہے۔

مفسرین لکھتے ہیں کہ: كَتَبَ عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ^۱ میں انسان کی ہر چیز پر روزہ فرض کیا گیا ہے۔ پس زبان کا روزہ جھوٹ اور غیبت سے بچنا ہے اور کان کا روزہ ناجائز چیزوں کے سننے سے پرہیز ہے۔ اور آنکھ کا کھیل تماشہ سے بچنا ہے۔ اور نفس کا روزہ حرص اور خواہشوں سے اور دل کا روزہ دنیا کی محبت سے بچنا ہے۔ اور روح کا روزہ یہ ہے کہ: آخرت کی لذتوں کی بھی خواہش نہ ہو، اور سر خاص کا روزہ یہ ہے کہ: حق تعالیٰ کے سوا کسی پر نظر نہ ہو۔

ایک بڑی بھول پر تنبیہ

واضح ہو کہ ان فضیلتوں اور برکتوں کو سن کر روزے کو ضروری اور برکت کا باعث سمجھا جاتا ہے تو نماز کا خیال اس سے کہیں بڑھ کر ہونا چاہئے کیوں کہ وہ روزے اور زکاة اور حج سب سے افضل اور ان سب کی اصل ہے اور یہ سب عبادتیں اس میں موجود ہیں۔

(۱) چنانچہ ذکر و تلاوت اور تسبیح اور کلمہ شہادت تو زبانی عبادتوں کی اصل الاصول ہیں۔

(۲) اور اس میں حج کا نمونہ بھی ہے کہ پہلی تکبیر احرام کے اور قبلہ کی طرف منہ

۱۔ (البقرہ: ۱۸۳)

۲۔ (فضائل رمضان: مولانا زکریا قدس سرہ: فصل اول: ص: ۶۶۶۔)

کرنا طواف کے اور کھڑا ہونا عرفات میں ٹھہرنے کے اور رکوع اور سجدوں اور رکعتوں کے لئے اٹھنا، بیٹھنا صفا اور مروہ کے درمیان دوڑنے کے قائم مقام ہے۔

(۳) نیز اس میں ہر چیز کا روزہ بھی پایا جاتا ہے کہ نظر کو دوست کے سوا غیر پر ڈالنے سے اور زبان کو ذکر اور تلاوت کے سوا اور باتیں کرنے سے اور ہاتھوں کو لینے دینے سے اور پاؤں کو چلنے پھرنے سے اور دل کو خیالات کے میدان میں دوڑنے سے اور چیزوں میں غور و فکر کرنے سے روکتا ہے، حالاں کہ روزے میں اتنی پابندیاں نہیں ہیں۔

(۴) اور اس میں زکاة بھی ہے کہ ستر چھپانے کے لئے کپڑا اور پاکی کے لئے برتن اور پانی خریدنے میں مال خرچ کرتا ہے۔ نیز اپنے وقت کو تمام ضروریات سے اللہ کے لئے فارغ کرتا ہے، جس طرح زکاة کے لئے مال کی ایک مقدار کو علیحدہ کرتا ہے۔

(۵) نیز اس میں ہر مخلوق کی عبادت بھی پائی جاتی ہے۔ چنانچہ کھڑا ہونے میں درختوں کی اور ذکر و تلاوت میں اڑنے والے خوش آواز جانوروں کی اور رکوع میں چرنے والے جانوروں کی اور سجدے میں بے ہاتھ پاؤں کے جانوروں کی، اور بیٹھنے میں پتھروں اور پہاڑوں وغیرہ تمام چیزوں کی عبادت موجود ہے۔

(۶) اور حق تعالیٰ کی معرفت و ذات میں استغراق، کرب و بیوں یعنی فرشتوں کی عبادت ہے۔ غرض نماز میں تمام مخلوقات کی عبادتیں موجود ہیں۔ اسی لئے جب نبی ﷺ سے پوچھا گیا کہ: سب سے افضل کونسا عمل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: الصَّلَاةُ لَوْ فُتِنَا۔ (نماز کا اس کے وقت پر پڑھنا) اور اسی لئے ارشاد ہوا کہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں رکھی گئی ہے۔

(۷) اور نماز کوثر سے بھی مشابہت رکھتی ہے، اس لئے کوثر کے عطا کرنے کے شکر یہ میں نبی ﷺ کو نماز ادا کرنے کا حکم ہوا کیوں کہ:

(۱) نماز میں جو ہمکلامی ہوتی ہے وہ شہد سے زیادہ میٹھی ہے۔

(۲) اور اس میں جو غیبی انوار نمازی کے دل کو منور کرتے ہیں وہ دودھ سے

زیادہ سفید ہیں۔

(۳) اور اس میں جو یقین کو ترقی ہوتی ہے وہ برف سے زیادہ ٹھنڈی ہے۔

(۴) اور جو لطف و چین نماز میں نصیب ہوتا ہے وہ مکھن سے زیادہ نرم ہے۔

(۵) اور جو سنت و مستحب چیزیں نماز کو گھیرے ہوئے ہیں اور باطنی زندگی

کو سرسبز کرتی ہیں، وہ زمر کے درختوں کی طرح ہیں جو کوثر کے کناروں پر ہیں۔

اور ذکر و تسبیحات سونے چاندی کے گلاس ہیں جن سے محبت الہی کی شراب

گھونٹ گھونٹ ہو کر باطن میں پہنچتی ہے اور روح کو سیراب کرتی ہے۔ اور کوثر میں بھی

یہی چھ صفتیں پائی جاتی ہیں۔^۱

پس نماز کی قدر اور محبت روزے سے اور سب عبادتوں سے زیادہ ہونی چاہئے۔

(۷) اور بڑی قدر یہ ہے کہ: اس کو نہایت عاجزی کے ساتھ باجماعت ادا کیا

جائے۔ کیوں کہ جماعت کے بغیر ادا کرنے کو اصول فقہ میں ناقص ادا بتایا ہے۔

(۸) مظاہر حق میں ہے کہ: جو نماز جماعت کے بغیر پڑھی جائے وہ ادا تو ہو جاتی

ہے لیکن اس پر ثواب نہیں ملتا۔

(۹) نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ: مسجد کے قریب رہنے والوں کی نماز مسجد کے

بغیر گویا ہوتی ہی نہیں۔

(۱۰) اور اس سے بڑھ کر کونسی تاکید ہوگی کہ: رحمۃ اللعالمین ﷺ نے

جماعت ترک کرنے والوں کے گھروں میں آگ لگا دینے کی خواہش ظاہر فرمائی۔^۲

الہی! سب بھائیوں کو جماعت کا پابند بنا۔

تراویح کا بیان

یہ ایک تاکید اور ضروری سنت ہے۔

(۱) مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے سنت مؤکدہ ہے کیوں کہ نبی ﷺ

نے صحابہؓ کو تین رات تراویح پڑھائی اور چوتھی رات نہیں پڑھائی اور عذر فرمایا کہ:

کہیں تم پر فرض نہ ہو جائے۔ اور پھر ادا نہ کرنے کی صورت میں زیادہ گناہ گار

ہو جاؤ۔ پھر صحابہؓ اپنے گھروں میں پڑھتے رہے۔^۱

(۲) چاروں خلیفہ بھی پابندی کرتے رہے اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری

سنت کو اور جو خلفائے راشدین میرے بعد ہوں گے ان کی سنت کو مضبوط پکڑ لینا۔^۲

(۳) حضرت عائشہؓ اپنے غلام ذکوان کے^۳

(۴) ام سلمہؓ حسن بصریؒ کی ماں کے پیچھے تراویح پڑھتی تھیں جو ان کی باندی

تھیں۔^۴

(۵) اسی لئے بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ: اگر کسی شہر کے سب لوگ تراویح

چھوڑ دیں تو اسلامی حاکم کو ان کے ساتھ جہاد کرنا چاہئے۔

^۱۔ مبسوط للسرخسی: ج: ۲، ص: ۲۵۸۔ والاختیار لتعلیل المختار: ج: ۱، ص: ۷۵۔

^۲۔ ابوداؤد: ج: ۴، ص: ۳۲۹۔

^۳۔ السنن الکبریٰ للبیہقی: ج: ۲، ص: ۲۵۳، باب من تصفح فی صلاتہ کتاباً ففہمہ أو قرأہ۔

^۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ج: ۲، ص: ۸۸، الرقم: ۴۹۸۴۔

^۱۔ فتح العزیز پارہ الموعم: ج: ۴، ص: ۲۸۵۔

^۲۔ بخاری: ج: ۱، ص: ۱۳۱۔ باب وجوب صلاة الجماعة۔

تراویح کے متعلق آٹھ بحثیں

(۱) وقت (۲) نیت (۳) رکعتوں کی تعداد (۴) جماعت کے ساتھ پڑھنا
(۵) قرات کی مقدار (۶) ہر ترویجہ یعنی چار رکعتوں کے بعد ٹھہرنا۔ (۷) بیٹھ کر
تراویح پڑھنا (۸) وتر جماعت سے پڑھنا۔

پہلی بحث:

(۱) صحیح قول پر تراویح کا وقت عشاء کے فرضوں کے بعد سے شروع ہو کر صبح صادق تک رہتا ہے۔ اس عرصہ میں جس وقت چاہیں پڑھ لیں، و تروں سے پہلے خواہ بعد میں، لیکن پہلے پڑھنا بہتر ہے۔ جیسا کہ اور دنوں میں بھی بہتر یہی ہے کہ و ترات کی نماز کے آخر میں پڑھے جائیں۔

(۲) تراویح بلا کراہت صبح صادق تک درست ہے اور بہتر یہ ہے کہ اگر جماعت کے لوگ ہمت والے ہوں اور کاروباری نہ ہو تو رات کا اکثر حصہ تراویح میں صرف کریں۔

(۳) بعض کہتے ہیں کہ: آدھی رات کے بعد تراویح مکروہ ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ البتہ عشاء کے فرض آدھی رات کے بعد اگر مجبوری نہ ہو تو سب کے نزدیک مکروہ ہیں۔
(۴) اگر تراویح فرضوں سے پہلے پڑھ لیں تو درست نہ ہوں گی، پس جو لوگ جلدی فارغ ہونے کے شوق میں عشاء کے فرض وقت سے پہلے پڑھ لیتے ہیں ان کے نہ تو فرض ہی ادا ہوتے ہیں نہ تراویح نہ وتر۔ اسی کو کہتے ہیں نیکی برباد گناہ لازم۔ دیکھو دنیا کی عدالتوں میں بھی اس شخص کو غیر حاضر ہی شمار کیا جاتا ہے جو مقرر وقت سے پہلے حاضری دے کر چلا آئے۔

(۵) بخارا کے علماء کے نزدیک تراویح وتر سے پہلے ہی درست ہیں بعد میں

نہیں، کیوں کہ احادیث و آثار سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ تراویح وتر سے پہلے ہی پڑھی جاتی تھیں، لیکن یہ قول صحیح نہیں۔

(۶) اگر تراویح کا وقت ختم ہو جائے تو صحیح یہ ہے کہ نہ ان کی قضا جماعت کے ساتھ ضروری ہے نہ جماعت کے بغیر۔ کیوں کہ اگر ان کی قضا ہوتی تو فرضوں کی طرح جماعت کے ساتھ ہوتی اور یہ ثابت نہیں۔

نیز تراویح کی تاکید مغرب اور عشاء کی سنتوں سے زیادہ نہیں ہے اور ان کی قضا نہیں ہے۔ پس تراویح کی بھی قضا نہ ہونی چاہئے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ: دوسرے دن کی تراویح کے وقت سے پہلے اور بعض کے قول پر رمضان گزرنے کے پہلے جب چاہے قضا کر لے۔ مگر مستحب ہے تاکید حکم نہیں ہے۔

دوسری بحث:

(۱) اگر تراویح کی اور مؤکدہ سنتوں کی نیت اس طرح کی کہ میں نماز پڑھتا ہوں یا نفل پڑھتا ہوں تو بعض کے نزدیک تو ادا ہو جائیں گی اور بعض کے قول پر نہ ہوں گی۔ اس لئے احتیاط یہ ہے کہ تراویح کی نیت ان تین صورتوں میں سے کسی ایک طرح کرے۔

(۱) میں تراویح (۲) یا وقتی سنتیں

(۳) یا رمضان کی رات کے قیام کی نماز پڑھتا ہوں۔

اور فجر و مغرب اور عشاء کی دود و اور ظہر کی چھ، ان بارہ مؤکدہ سنتوں کی نیت اس طرح کرے کہ:

(۱) میں سنت پڑھتا ہوں یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی والی نماز پڑھتا ہوں۔

(۲) پھر چوں کہ پوری تراویح ایک ہی نماز ہے اس لئے پہلی دفعہ کی نیت کافی ہے۔ ہر مرتبہ نیت کی ضرورت نہیں اور تراویح اور ان بارہ سنتوں کے سوا اور سنتوں اور نفلوں میں نفل کی یا نماز کی نیت کی تو سب کے نزدیک درست ہے۔

تیسری بحث: رکعتوں کی تعداد میں

الف: صحیح حدیث میں ہے کہ: نبی ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ اور منقول ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؒ کے زمانہ میں بھی بعض سلف گیارہ ہی رکعتیں پڑھتے تھے یعنی آٹھ تراویح تین وتر۔ تاکہ نبی ﷺ کے طریق کی پیروی ہو جائے۔ لیکن صحابہؓ اور تابعینؒ اور ان کے بعد والوں کا عمل اس وقت سے آج تک بیس ہی رکعتوں پر رہا ہے۔ اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ: میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ پس ممکن ہے کہ گیارہ رکعتوں والی حدیث سے تہجد کی نماز مراد ہو جیسا کہ رمضان اور غیر رمضان کے لفظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کیوں کہ ہمیشہ تو تہجد ہی پڑھی جاتی ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ: آپ نے کبھی گیارہ پڑھی ہوں اور کبھی وتر سمیت تینیس پڑھی ہوں۔ اور صحابہؓ نے دوسری صورت کو لے لیا ہو۔

ب: اور بیس رکعتوں کی تائید میں یہ روایتیں ہیں:

(۱) بیہقی نے صحیح سند سے روایت کیا ہے کہ: عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کے زمانے میں لوگ بیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

(۲) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ: نبی ﷺ اول بیس رکعتیں پھر تین وتر پڑھتے تھے۔

(۳) صحابہؓ و تابعینؒ اور ان کے بعد والوں کے عمل سے بیس ہی کی تائید ہوتی ہے۔

(۴) امام مالک و شافعی رحمہما اللہ اور اہل مدینہ کے قول پر چھتیس اور وتر سمیت انتالیس رکعتیں ہیں۔ اور مدینہ والوں نے جو سولہ رکعتیں زیادہ کی ہیں اس کا سبب یہ ہے کہ اہل مکہ ہر چار رکعت کے بعد بیت اللہ کا طواف کرتے تھے اور دو رکعتیں طواف کی پڑھتے تھے اور مدینہ والے اس فضیلت کو حاصل نہیں کر سکتے تھے اس لئے وہ ہر ترویجہ کے بعد چار نفلیں پڑھتے تھے کیوں کہ ان کے نزدیک نفلوں کی جماعت صحیح ہے، اور ہمارے امام صاحبؒ کے نزدیک چوں کہ نفلوں کی جماعت مکروہ ہے اس لئے اگر کوئی پڑھنا چاہے تو یہ نفلیں جماعت کے بغیر پڑھے۔

د: شیخ قاسم مصری حنفیؒ فرماتے ہیں کہ: نفلوں کا جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے کیوں کہ اگر نفلوں کی جماعت مستحب ہوتی تو فرض نمازوں کی طرح افضل ہوتی اور اگر افضل ہوتی تو تہجد والے اور رات کو جاگنے والے جمع ہو کر فضیلت حاصل کرنے کی غرض سے جماعت کے ساتھ پڑھا کرتے۔ پس جب نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اس بارے میں کوئی روایت نہیں آئی تو اس سے معلوم ہو گیا کہ نفلوں کی جماعت میں کوئی فضیلت نہیں۔

۱۔ السنن الكبرى للبيهقي: ج: ۲ ص: ۲۹۶۔ الرقم: ۴۹۹۔ مصنف ابن ابی شيبه: ج: ۲، ص: ۳۹۲، الرقم: ۷۷۷۴۔

۲۔ المدونة الكبرى: ج: ۱ ص: ۲۸۷۔ الذخيرة للقرافي: ج: ۲ ص: ۳۰۷۔ مگر امام شافعی کے نزدیک رائج بیس رکعت تراویح ہی ہے دیکھئے: المجموع شرح المذهب: ج: ۴ ص: ۳۰، واسنی المطالب: ج: ۱ ص: ۲۰۰۔

۳۔ مجموعہ رسائل قاسم بن قطلوبغا: رسالة في التراويح والوتر: ص: ۲۴۱۔

۴۔ مجموعہ رسائل قاسم بن قطلوبغا: رسالة في التراويح والوتر: ص: ۲۴۲۔

۵۔ الاختيار: ج: ۱ ص: ۷۵۔ البحر الرائق: ج: ۱ ص: ۲۹۴۔ رد المحتار: ج: ۱ ص: ۵۹۰۔ الجوهرة النيرة: ج: ۱ ص: ۹۹۔ المحيط البرهاني: ج: ۱ ص: ۴۵۹۔ البناية شرح الهداية: ج: ۲ ص: ۵۵۸۔

۶۔ اصل روایت یوں ہے: عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعِشْرِينَ رَكْعَةً۔ اور اس میں ”وَعَلَى عَهْدِ عُثْمَانَ وَعَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا“ کے الفاظ مدرج ہیں۔ السنن الكبرى للبيهقي: ج: ۲ ص: ۲۹۶۔ الرقم: ۲۸۰۱۔

مسئلہ: اگرچہ ہمارے نزدیک تراویح کی بیس رکعتیں ہیں، لیکن بیماروں اور مجبوروں کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ بیس کے بجائے آٹھ ہی پڑھ لیا کریں اور تراویح کی فضیلت سے محروم نہ رہا کریں۔

چوتھی بحث:

(۱) تراویح کا مسجد میں جماعت کے ساتھ ادا کرنا سنت علی الکفایہ ہے کیوں کہ جب نبی ﷺ نے تین روز جماعت سے پڑھانے کے بعد اس خوف سے جماعت کو ترک فرمادیا کہ کہیں تراویح فرض نہ ہو جائیں۔ تو صحابہؓ اپنے گھروں میں تراویح پڑھتے تھے۔ اور ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کے پورے اور عمر فاروقؓ کی خلافت کے شروع زمانے میں عمل اسی پر رہا، پھر حضرت عمرؓ نے جماعت قائم کرائی اور اس کے بعد یہی افضل قرار پایا۔ اور عثمانؓ علیؓ بھی موجود تھے سب نے اس عمل کو پسند کیا۔ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ: خدا عمرؓ کی قبر کو روشن کرے جیسا کہ انہوں نے ہماری مسجدوں کو روشن کر دیا۔

(۲) شیخ قاسم حنفیؒ فرماتے ہیں کہ تراویح کا جماعت سے پڑھنا سنت علی الکفایہ ہے، پس اگر مسجد والے سب کے سب جماعت چھوڑ دیں تو سب سنت کے تارک اور ملامت کے مستحق ہوں گے اور اگر مسجد میں جماعت ادا کی جائے اور بعض لوگ اپنے گھر جا کر پڑھ لیں تو وہ ملامت کے مستحق نہ ہوں گے بلکہ فضیلت کے تارک ہوں گے اور اگر گھر میں تراویح کو جماعت کے ساتھ ادا کریں تو صحیح یہ ہے کہ ان کو جماعت کی فضیلت تو مل جائے گی لیکن مسجد کی فضیلت نہیں ملے گی۔

(۳) امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ: اگر کوئی گھر میں سنت قرأت کی اور دوسری

سنتوں کی رعایت کے ساتھ جماعت کر سکے تو وہ گھر میں پڑھ لے ہاں! اگر وہ بڑا فقیہ ہو کہ لوگ اس کی اقتدا کرتے ہوں اور اس کے مسجد میں آنے سے مجمع کی تعداد بڑھ جاتی ہو تو اس کے لئے مسجد کی جماعت کا ترک کرنا مناسب نہیں۔

(۴) اور بعض کہتے ہیں کہ باقی سنتوں کی طرح تراویح کا بھی گھر میں ادا کرنا افضل ہے۔ کیوں کہ یہ ریا سے دور تر اور خلوص سے قریب تر ہے۔ اور صحیح حدیث میں نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ: فرض نماز کے سوا آدمی کی گھر والی نماز سب سے افضل ہے۔

لیکن شیخ عبدالحقؒ فرماتے ہیں کہ: گھر میں افضل ہونا ان نمازوں میں ہے جن کی بارے میں جماعت وارد نہیں ہوئی اور تراویح کے لئے جماعت ثابت ہو چکی ہے (پس ان کے گھر میں افضل ہونے کے کوئی معنی نہیں) نتیجہ یہ ہے زیادہ ثواب اسی میں ہے کہ تراویح کو مسجد میں جماعت کے ساتھ ادا کیا جائے۔

مسائل:

(۱) اگر پوری جماعت نے عشاء کے فرض جماعت سے نہ پڑھے ہوں تو تراویح اور وتر کا جماعت سے ادا کرنا درست نہیں۔ ہاں! اگر کچھ لوگوں نے فرض جماعت کے ساتھ ادا کئے ہوں اور کچھ لوگوں نے جماعت کے بغیر پڑھے ہوں تو ان کے ساتھ شامل ہو کر یہ لوگ بھی تراویح اور وتر جماعت سے پڑھ سکتے ہیں۔

(۲) اگر تراویح کی جماعت ہو رہی ہو اور کوئی شخص آئے تو اس کو چاہئے کہ پہلے فرض جماعت کے بغیر ادا کرے پھر تراویح کی جماعت میں شریک ہو جائے اور رہی ہوئی تراویح کو وتر کے بعد ادا کرے۔

۱۔ فتح القدیر ج: ۱ ص: ۴۶۸، تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۱۷۹۔

۲۔ بخاری ج: ۹ ص: ۹۵، باب ما یکرہ من کثرة السؤال وتکلف ما لا یعنیہ۔ وشرح معانی

الاثار ج: ۱ ص: ۳۵۰، کتاب الصلاة۔ باب القیام فی شہر رمضان۔

۳۔ مجموعہ رسائل قاسم بن قطلوبغا: رسالة فی التراویح والوتر ص: ۲۴۴-۲۴۵۔

(۳) اگر فرض، تراویح، وتر سب ادا کرنے کے بعد پتہ چلے کہ عشاء کے فرض صحیح نہیں ہوئے تھے تو اب فرضوں کے ساتھ تراویح اور وتر کو بھی لوٹائے۔
(۴) صحیح یہ ہے کہ تراویح میں سورۃ الاخلاص کا تین مرتبہ پڑھنا (جیسا کہ دستور ہے) مکروہ ہے۔ (عالمگیری)

رمضان المبارک میں یہ دعا پڑھنی چاہئے:

يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ وَالْأَبْصَارِ وَيَا خَالِقَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ نَوِّزْ
قُلُوبَنَا بِنُورِ مَعْرِفَتِكَ يَا عَزِيزُ يَا غَفَّارُ يَا كَرِيمُ يَا سَتَّارُ يَا حَلِيمُ
يَا وَهَّابُ يَا رَحِيمُ يَا تَوَّابُ

سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ (تین مرتبہ پڑھیں)

سُبْحَانَ ذِي الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ، سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ
وَالْعِظَمَةِ وَالْهَيْبَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْجَلَالِ وَالْجَمَالِ وَالْكَمَالِ
وَالْبَقَاءِ وَالثَّنَاءِ وَالضَّبْيَاءِ وَالْأَلَاءِ وَالنَّعْمَاءِ وَالْكَبْرِيَاءِ
وَالْجَبَرُوتِ۔

سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَنَامُ وَلَا يَمُوتُ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ
رُبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ۔ اَللّٰهُمَّ اَجِرْنَا مِنَ النَّارِ (ایک
مرتبہ)

يَا مُجِيزُ (سات مرتبہ) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نَسْتَلُكَ الْجَنَّةَ ،
نَسْتَغْفِرُكَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ۔

ترجمہ: اے دلوں اور آنکھوں کے پلٹنے والے اور اے رات اور دن کے پیدا

کرنے والے، اپنی معرفت کے نور سے ہمارے دلوں کو روشن کر دے۔ اے
عزت و غلبہ والے، اے سب سے بڑھ کر گناہوں کے بخشنے والے۔ اے بڑی
بزرگی والے۔ اے سب سے بڑھ کر عیبوں کے چھپانے والے، اے بڑے تحمل
سچائی والے اے بہت دینے والے اے بہت رحم کرنے والے اے کثرت سے
توبہ قبول کرنے والے۔

ہم پاکی بیان کرتے ہیں اس بادشاہ کی جو مقدس اور تمام عیبوں سے بری ہے۔
ہم پاکی بیان کرتے ہیں ملک اور حکومت والے کی، ہم پاکی بیان کرتے ہیں عزت
اور عظمت اور دبدبہ اور طاقت اور بزرگی اور حسن اور کمال اور بقاء اور تعریف اور
روشنی اور نعمتوں اور بڑائی اور بہت غلبہ والے کی۔

ہم پاکی بیان کرتے ہیں اس بادشاہ کی جو ہمیشہ زندہ ہے، جسے نہ نیند آتی ہے نہ موت
وہ بہت پاک ہے عیبوں سے بالکل بری ہے۔

ہمارا بھی رب ہے اور فرشتوں اور روح القدس جبریلؑ کا بھی رب ہے۔ اے
اللہ! ہمیں آگ سے پناہ دے۔ اے پناہ دینے والے۔ اللہ کے سوا کوئی عبادت
کے لائق نہیں ہم آپ سے جنت مانگتے ہیں اور آپ سے گناہوں کی بخشش کی
دعا کرتے ہیں اور آگ سے آپ کی پناہ میں آتے ہیں۔

پانچویں بحث: قرأت کی مقدار میں۔ (اس میں اختلاف ہے)

(۱) بعض کے قول پر ہر رکعت میں مغرب کی رکعتوں کے اور بعض کے نزدیک
عشاء کی رکعتوں کے برابر قرأت پڑھے کیوں کہ ان کا درجہ فرض سے کم ہے اس لئے
ان میں قرأت فرضوں سے زیادہ نہ ہونی چاہئے۔

(۲) امام ابوحنیفہؒ سے حسن کی روایت یہ ہے کہ: ہر رکعت میں دس آیتیں اور ان کی
مانند پڑھے کیوں کہ اس سے ایک مرتبہ (قرآن) ختم ہو جاتا ہے۔ اس بناء پر کہ تراویح

کی تیس دن کی چھ سو رکعتیں ہیں اور قرآن مجید کی چھ ہزار دو سو چھتیس آیتیں ہیں۔ پس چھ سو رکعتوں میں فی رکعت دس آیتیں پڑھی جائیں تو کل چھ ہزار ہو جاتی ہیں۔^۱

(۳) بعض کہتے ہیں کہ: ہر رکعت میں بیس سے لے کر تیس تک پڑھے کیوں کہ روایت ہے کہ: عمرؓ نے تین امام بلائے اور ان میں سے ایک کو ہر رکعت میں تیس آیتیں اور دوسرے کو پچیس اور تیسرے کو بیس آیتیں پڑھنے کو فرمایا۔ پس عمرؓ کا ارشاد فضیلت کی بنا پر ہے اور امام صاحبؒ کا سنت کی بناء پر۔ کیوں کہ اس پر اتفاق ہے کہ رمضان میں ایک ختم سنت ہے۔ اور دو میں فضیلت اور تین میں اور زیادہ فضیلت ہے۔ اور امام صاحبؒ کی مقدار پر ایک اور عمرؓ کی مقدار پر دو یا تین ختم ہو جاتے ہیں۔^۲

(۴) بعض حضرات شب قدر کی فضیلت حاصل کرنے کی امید پر ستائیسویں شب کو ختم کرنا بہتر جانتے ہیں کیوں کہ اس رات کے لیلۃ القدر ہونے کے بارے میں بہت سی احادیث ایک دوسری کی مؤید ہو کر آئی ہیں۔ اور اسی لئے بخارا کے علماء نے قرآن مجید کو پانچ سو چالیس رکوع پر تقسیم کر کے مصاحف میں علامتیں لگا دیں تاکہ ختم ستائیسویں شب کو واقع ہو کیوں کہ بیس فی شب کے حساب سے ستائیس راتوں کی ۵۴۰ ہی رکعتیں ہوتی ہیں۔^۳

(۵) متقدمین میں سے بعض مشائخ کہتے ہیں کہ ہر رکعت میں تیس تیس آیتیں پڑھنی چاہئیں تاکہ ہر عشرہ میں ایک ایک ختم ہو جائے کیوں کہ اس مہینہ کا ہر عشرہ خاص خاص برکتیں رکھتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ اس مہینہ کا اول حصہ رحمت اور

دوسرا مغفرت اور تیسرا دوزخ سے آزادی کا سبب ہے۔^۴

(۶) امام ابوحنیفہؒ سے ۱۰ اور مواہب اللدنیہ میں امام شافعیؒ سے منقول ہے کہ یہ دونوں حضرات رمضان کے مہینہ میں اکسٹھ قرآن ختم کرتے تھے۔ ہر روز ایک رات میں اور ایک دن میں اور ایک تراویح میں پڑھتے تھے جو پورے مہینہ میں ختم ہوتا تھا۔ غور کا مقام ہے کہ جماعت کی رونق اور مسجد کی آبادی کے باقی رکھنے کا کس قدر خیال تھا کہ پورے مہینہ تراویح میں امام صاحبؒ ایک قرآن سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔

(۷) علماء کا ارشاد ہے کہ: تراویح کے دس کے دس سلاموں میں قرأت کا برابر ہونا افضل ہے یعنی جتنی قرأت پہلی دو رکعتوں میں پڑھیں آئندہ کی دو دو رکعتوں میں بھی اتنی اتنی پڑھتے چلے جائیں۔ اور ایک سلام کا حکم یہ ہے کہ: دوسری رکعت میں بالاتفاق پہلی سے زیادہ قرأت نہ ہو۔ اور دوسری نمازوں کا بھی یہی حکم ہے۔ سنت ہو خواہ وتر خواہ نفل۔ اور پہلی میں دوسری سے زیادہ قرأت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ رہی بہتری سو امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تو اولیٰ یہی ہے کہ دونوں رکعتیں برابر ہوں اور امام محمدؒ کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ پہلی میں دوسری سے زیادہ ہو جیسا کہ فرض نمازوں کا بھی ان کے نزدیک یہی حکم ہے۔^۵

(۸) اگر کوئی آیت یا سورت بیچ میں چھوڑ کر آگے سے پڑھنے لگا ہو تو بہتر یہ ہے کہ جو حصہ چھوڑا تھا اس کو بھی پڑھے اور جو اس کے بعد پڑھ لیا تھا اس کو بھی لوٹائے تاکہ قرأت ترتیب وار باقی رہے اور اگر اسی رہی ہوئی آیت یا سورت کو لوٹا لیا تو یہ

۱۔ صحیح ابن خزيمة: ج: ۳، ص: ۱۹۱، الرقم: ۱۸۸۷، باب فضائل شهر رمضان إن صح الخبر

۲۔ تبیین الحقائق: ج: ۱، ص: ۱۷۹۔ فتح القدیر: ج: ۱، ص: ۲۶۹۔ مراقی الفلاح: ص: ۱۵۸۔

۳۔ کماروی البیہقی فی معرفة السنن والآثار: ج: ۱، ص: ۱۹۶، الرقم: ۸۰۔

۴۔ المحيط البرہانی: ج: ۱، ص: ۴۶۰، بدائع الصنائع: ج: ۱، ص: ۲۸۹۔

۱۔ المحيط البرہانی: ج: ۱، ص: ۴۵۹۔ العناية شرح الهداية: ج: ۱، ص: ۴۶۹۔

۲۔ بدائع الصنائع: ج: ۱، ص: ۲۸۹۔ المبسوط: ج: ۲، ص: ۲۵۹۔

۳۔ المبسوط: ج: ۲، ص: ۲۶۱۔

۴۔ المبسوط: ج: ۲، ص: ۲۶۰۔

بھی کافی ہے۔^۱

(۹) اگر کوئی دو گناہ فاسد ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ اس کے ساتھ جتنی قرأت اس میں پڑھی ہے اس کو بھی لوٹائے تاکہ ختم صحیح نماز میں ہو جائے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ مقصود قرأت تھی اور اس میں کوئی فساد ہے نہیں۔ اس لئے قراءت کو لوٹانے کی ضرورت نہیں۔^۲

(۱۰) رہا تراویح میں امام کو بتلانا سواس میں وہی اختلاف ہے جو اور نمازوں میں ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ چوں کہ تراویح میں ضرورت پڑتی ہے اس لئے اس میں اختلاف نہیں۔

(۱۱) علماء کا ارشاد ہے کہ یہ مناسب نہیں کہ صرف خوش آواز ہی کو امام بنا لیں اور قرأت کی درستی کا خیال نہ کریں۔ بلکہ صحیح پڑھنے والے کو امام بنانا چاہئے کیوں کہ جب امام اچھی آواز سے پڑھے گا تو لوگ اس کی لذت میں پھنس جائیں گے اور قرآن میں غور و فکر کرنے کا موقع نہ ملے گا۔

(۱۲) اسی طرح اگر امام حروف بنا بنا کر پڑھتا ہو، تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے کہ لوگ اس کی مسجد کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں چلے جائیں۔^۳ کذا فی سنن الہدی۔
(۱۳) اگر فقیہ قاری ہو تو اس کو چاہئے کہ خود سنائے، اور دوسرے کی اقتداء نہ کرے۔^۴

^۱۔المحیط البرہانی: ج: ۱ ص: ۲۶۰، الجوہرۃ النیرۃ: ج: ۱ ص: ۹۸۔ حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح: ص: ۴۱۵۔

^۲۔المحیط البرہانی: ج: ۱ ص: ۲۶۰، الجوہرۃ النیرۃ: ج: ۱ ص: ۹۸۔

^۳۔فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ: ج: ۱ ص: ۲۳۸، الفتاویٰ الہندیۃ: ج: ۱ ص: ۲۳۳۔

^۴۔فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ: ج: ۱ ص: ۲۳۳، الفتاویٰ الہندیۃ: ج: ۱ ص: ۲۳۳۔

(۱۴) رکوع اور سجروں کی تسبیحات کو تین سے کم نہ پڑھے، کیوں کہ یہ سنت کا ادنیٰ درجہ ہے پس تین سے کم سنت کے خلاف ہے اور ثناء اور درود کو ترک نہ کرے اور ”علی آل محمد“ تک پڑھ لینا کافی ہے۔ رہی دعائیں سوا اگر مقتدیوں کو گراں نہ گزریں تو پڑھ لیا کرے۔ ورنہ ترک کر دے۔

(۱۵) اگر آخری دو گانے کی پہلی رکعت میں سورۃ الفلق اور سورۃ الناس پڑھے تو دوسری میں فاتحہ کے ساتھ بقرہ کا کچھ حصہ بھی پڑھ لے تاکہ: الحال المرتحل والی حدیث پر عمل ہو جائے۔^۱ یعنی ختم کے ساتھ ہی شروع کرنے والا بن جائے جس کو حدیث میں افضل ترین عمل بتلایا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دوسری میں بھی انہیں دونوں سورتوں کو لوٹا لے، اور بقرہ میں سے کچھ بھی نہ پڑھے۔ تاکہ نظم اور ترتیب کی رعایت رہے۔^۲

(۱۶) مسنون یہ ہے اور اسی پر حرمین اور باقی ملک والوں کا عمل بھی ہے کہ: وَالضُّحٰی سے لے کر سب سورتوں کے آخر میں تکبیر پڑھے اور اس میں لا الہ الا اللہ واللہ اکبر بہتر ہے لیکن نماز میں اس تکبیر کو آہستہ سے پڑھے تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ تکبیر سورۃ کی آخری آیت کا جزء ہے اور اللہ اکبر کے بعد واللہ الحمد بھی پڑھ لے تو اور بھی بہتر ہے اور فقط اللہ اکبر بھی کافی ہے۔^۳ اگر امام حافظ نہ ہو تو بعض کے نزدیک تو افضل یہ ہے کہ ہر رکعت میں قل ھو اللہ پڑھے اور دوسرے بعض کے قول پر چھوٹی سورتوں میں سے ایک ایک سورت پڑھنا بہتر ہے تاکہ رکعتوں کی گنتی میں شبہ نہ پڑے۔ اور ان کی یاد

^۱۔ترمذی: ج: ۵ ص: ۱۹۷، الرقم: ۲۹۴۹، مسندبزار: ج: ۱۱ ص: ۴۴۴، الرقم: ۵۳۰۶،

مستدرک حاکم: ج: ۱ ص: ۷۵۷، الرقم: ۲۰۸۸۔

^۲۔فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ: ج: ۱ ص: ۱۶۴۔ د رالحکام: ج: ۱ ص: ۱۱۱۔

^۳۔مستدرک: ج: ۳ ص: ۳۴۴، الرقم: ۵۳۲۵، شعب الایمان: ج: ۳ ص: ۲۲۵۔ الرقم: ۱۹۲۱

کرنے میں لگ کر قرآن واذکار میں غور و فکر کرنے سے محروم نہ رہے^۱۔ اور حرمین اور عرب کے ملک والوں کا عمل اس پر ہے کہ پہلی رکعت میں الم تر کیف اور دوسری میں قل هو اللہ اور تیسری میں سورۃ القریش اور چوتھی میں پھر قل هو اللہ پڑھتے ہیں اور باقی رکعتوں میں بھی اسی طرح کرتے چلے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ پندرہویں اور سولہویں دونوں میں قل هو اللہ سترہویں اور اٹھارویں میں سورۃ الاخلاص اور فلق اور انیسویں اور بیسویں میں سورۃ الاخلاص اور سورۃ الناس پڑھتے ہیں۔

چھٹی بحث: دو ترویجوں کے درمیان ٹھہرنے میں

(۱) مستحب یہ ہے کہ ہر ترویج کے بعد یہاں تک کہ پانچویں کے بعد بھی اتنی دیر آرام لے جتنی دیر میں اس ترویج (چار رکعتوں) کو ادا کیا ہے۔

(۲) پھر اس عرصہ میں چاہے سبحان اللہ، یا لا الہ الا اللہ، یا درود یا قرآن یا نفلیں پڑھے یا وعظ سننا رہے اور چاہے چپ رہے اور وہ دعا بہت بہتر ہے جو ترجمہ سمیت صفحہ ۲۶ پر لکھی ہے۔

(۳) اور یہ آرام لینا امام ابوحنیفہؒ سے اور دوسرے سلف سے بھی منقول ہے اور اہل حرمین کا عمل بھی اسی پر ہے چنانچہ مکہ والے ہر ترویج کے بعد ایک طواف کرتے تھے اور مدینہ والے چار نفلیں پڑھتے تھے اور مسلمانوں کے سب شہروں میں اسی پر عمل تھا۔

(۴) نیز تراویح کا لفظ راحت سے بنا ہے اور اس میں نام کے ساتھ بھی مطابقت ہو جاتی ہے۔

(۵) اگر آرام کو ترک کر دیا تو بعض کے قول پر تو کچھ حرج نہیں اور بعض کے

نزدیک مستحب کے خلاف ہے کیوں کہ یہ مکہ اور مدینہ والوں کے عمل کے مطابق نہیں۔

(۶) شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: چوں کہ آج کل حفاظ کا دستور یہ ہے کہ زیادہ زیادہ قرأت پڑھتے ہیں اس لئے ترویجوں کے درمیان انتظار کرنے میں جماعت کو سخت دشواری پیش آئے گی بلکہ تمام رات گزر جائے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ زیادہ زیادہ پڑھنا بہتر نہیں ہے کیوں کہ اس سے وہ مستحب عمل چھوٹ جاتا ہے جو سلف سے متواتر چلا آ رہا ہے پس قرأت میں اعتدال کی رعایت رہے۔

(۷) اگر اتنی دیر ٹھہر جائے کہ جس میں تھوڑی قرأت کے ساتھ چار رکعتیں پڑھ سکے اگرچہ اس ترویج کی قرأت کم ہو تو ان شاء اللہ یہ بھی کافی ہے اور حق تعالیٰ سے قبولیت کی امید ہے۔

ساتویں بحث:

(۱) مجبوری کے بغیر تراویح کا بیٹھ کر پڑھنا جائز تو ہے لیکن سلف کے متواتر عمل کے مخالف ہونے کے سبب مستحب کے خلاف ہے اور فجر کی سنتوں کا مجبوری کے بغیر بیٹھ کر پڑھنا کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں جیسا کہ حسنؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے نصاً روایت کیا ہے کیوں کہ ان سنتوں کی تاکید زیادہ آئی ہے اور تراویح کی اتنی تاکید نہیں آئی۔

(۲) اگر امام مجبوری سے یا بلا مجبوری بیٹھ کر تراویح پڑھائے اور مقتدی کھڑے ہو کر پڑھیں تو یہ بھی بلا شک جائز ہے۔

(۳) رہا یہ کہ بہتر کیا ہے؟ سو امام ابوحنیفہؒ اور ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک تو ان کا یہ عمل مستحب ہے کیوں کہ ان کے لئے بیٹھ کر بھی جائز تھی مگر پھر بھی وہ کھڑے ہو کر پڑھ رہے ہیں تو مستحب ہونا ظاہر ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ صورت مستحب کے خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ امام بیٹھ کر پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھ کر ہی پڑھیں یہی بہتر ہے۔

۱۔ البحر الرائق: ج ۲ ص ۴۴، رد المحتار: ج ۲ ص ۴۷، النہر الفائق: ج ۱ ص ۳۰۷۔

۲۔ الاختیار: ج ۱ ص ۷۵، الجوہرۃ النیرۃ: ج ۱ ص ۹۷۔ الہدایۃ: ج ۱ ص ۷۰۔

(۴) مسئلہ: یہ مکروہ ہے کہ مقتدی پہلے سے بیٹھا رہے پھر جب امام رکوع کرنے لگے تو اس وقت کھڑا ہو جائے کیوں کہ اس سے نماز میں سستی ظاہر ہوتی ہے اور منافقین کے ساتھ مشابہت ہے۔ سورۃ نساء کے اکیسویں رکوع میں ہے کہ منافقین جب نماز کے لئے اٹھتے ہیں تو ہارے جی سستی کے ساتھ اٹھتے ہیں۔

(۵) اسی طرح نیند کے غلبہ کے وقت بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ اس وقت سو جائے پھر جب بیدار ہو تب پڑھے کیوں کہ نیند کی حالت میں نماز پڑھنا غفلت اور نماز کی بے قدری کی دلیل ہے اور غور و فکر کا بھی موقعہ نہیں مل سکتا۔

(۶) جو رکوع یا سجدہ یا قعدہ بالکل نیند کی حالت میں گزر جائے اس حصہ کو دوبارہ ادا کرے ورنہ نماز نہ ہوگی کیوں کہ نماز کے جو ارکان نیند کی حالت میں ادا ہوتے ہیں وہ بلا ارادہ ہوتے ہیں اس لئے وہ نہ ہونے کے برابر ہیں، اور یہ صورت اکثر اور گرمی کی رات میں خصوصاً پیش آتی رہتی ہے مگر لوگ اس کی طرف ذرا بھی توجہ نہیں کرتے۔

(۷) جو لوگ امام کے رکوع کرنے تک پھرتے رہتے ہیں یا باتیں کرتے رہتے ہیں پھر رکوع میں مل جاتے ہیں ان کا قرآن پورا نہیں ہوتا اور باتیں کرنا اور بھی گناہ اور قرآن کی بے ادبی ہے۔ پس ایک آیت بھی چھوٹے نہ پائے تب قرآن پورا ہوگا۔

آٹھویں بحث:

(۱) اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ وتر کی جماعت صرف رمضان میں افضل ہے اور دوسرے دنوں میں بھی جائز ہے مگر اس پر ہیئگی نہ کریں اور ورتوں میں امام

آواز سے پڑھے اور جو اکیلا پڑھے اس کو اختیار ہے۔ اور تیسری رکعت میں مقتدی اور امام دونوں دعائے قنوت آہستہ پڑھیں۔ اور جس کو یاد نہ ہو وہ تین مرتبہ رب اغفر لی، یا، یا ربی کہے۔

(۲) اگر کسی کی تمام یا بعض تراویح رہ گئی ہوں اور وتر کی جماعت ہونے لگے تو وہ بھی شریک ہو جائے اور تراویح بعد میں پڑھے۔

(۳) اگر مقتدی کی دعائے قنوت پوری ہونے سے پہلے امام رکوع کر دے تو یہ بھی رکوع میں چلا جائے کیوں کہ دعائے قنوت کا نہ تو زمانہ مقرر ہے کہ اتنی دیر تک پڑھے اور نہ حد مقرر ہے کہ ختم کرنا ضروری ہو۔

(۴) جب تیسری میں امام کے ساتھ قنوت پڑھ لی ہو تو مقتدی اپنی چھوٹی ہوئی رکعتوں میں قنوت نہ پڑھے۔

(۵) اگر نمازیوں کو شک ہو جائے کہ رکعتیں اٹھا رہے ہیں یا نہیں۔ تو صحیح یہ ہے کہ جماعت کے بغیر دو رکعتیں اور پڑھ لے تاکہ تعداد بھی یقیناً پوری ہو جائے اور نفلوں کی جماعت بھی لازم نہ آئے جو مکروہ ہے کیوں کہ شاید پہلے ہی بیس ہو چکی ہوں تو پھر یہ دو نفلیں ہوں گی۔

(۶) اگر دو امام تراویح پڑھائیں تو مستحب یہ ہے کہ امام کی تبدیلی دو رکعتوں پر نہ کریں بلکہ پورے ترویج یعنی چار رکعتوں پر کریں۔

۱۔ (حاشیہ: چاہے آہستہ پڑھے چاہے آواز سے اور رات کے تمام نفلوں کا یہی حکم ہے)

۲۔ الفتاویٰ الہندیہ: ج: ۱ ص: ۱۱۴، الجوہرۃ النیرۃ: ج: ۱ ص: ۹۹، البحر الرائق: ج: ۲ ص: ۴۳
۳۔ الفتاویٰ الہندیہ: ج: ۱ ص: ۱۱۱، فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ: ج: ۱ ص: ۹۷۔

۴۔ المحيط البرہانی: ج: ۱ ص: ۲۶۵، الجوہرۃ النیرۃ: ج: ۱ ص: ۹۸۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ: ج: ۱ ص: ۲۳۹۔

۵۔ بدائع الصنائع: ج: ۱ ص: ۲۸۹، تبیین الحقائق: ج: ۱ ص: ۱۷۸، البانیہ: ج: ۲ ص: ۵۲۰۔

۱۔ المحيط البرہانی: ج: ۱ ص: ۲۶۷، رد المحتار: ج: ۲ ص: ۴۸، فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ: ج: ۱ ص: ۲۴۲۔

(۷) وتروں کی دعائے قنوت تو امام کے ساتھ مقتدی بھی پڑھے لیکن فجر کی قنوت صرف امام پڑھے اور مقتدی نہ پڑھے۔^۱

تراویح کے متعلق چند غفلتوں پر تنبیہ

(۱) امام کے لئے مکروہ ہے کہ قراءت کو سنت کی ادنیٰ حد سے زیادہ طول دے اور اذکار و تسبیحات کو حد سے زیادہ دراز کرے۔ کیوں کہ لوگ اس سے اکتا جائیں گے اور جماعت کی رونق کم ہو جائے گی لیکن اس قدر رعایت کرنا بھی مناسب نہیں کہ قرأت و تسبیحات کو سنت کی ادنیٰ مقدار سے بھی کم کر دے پس رکوع و سجود کی تسبیحات کم از کم تین مرتبہ ضرور پڑھے کیوں کہ اس سے کم کرنے میں سنت کا ثواب نصیب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ حدیث میں تین مرتبہ کو یہ فرمایا ہے کہ یہ کم سے کم مقدار ہے اور التحیات اور درود بھی ضرور پڑھے زیادہ نہیں تو علی آل محمد تک ہی سہی۔ البتہ دعا کو چھوڑ دے تو کچھ ہرج نہیں۔

(۲) امام اتنی جلدی بھی نہ کرے کہ مقتدیوں کو تین تسبیحات اور التحیات اور درود کا پڑھنا بھی دشوار ہو جائے اسی طرح اگر کوئی رکوع یا سجدے میں آخر تک سوتا رہے تو اس رکن کا لوٹنا بھی ضروری ہوگا۔

(۳) جماعت کی رونق باقی رکھنے ہی کے لئے بعض کے قول پر تو ہر رکعت میں اتنا پڑھے جتنا مغرب کے فرضوں میں پڑھتے ہیں یعنی لم یکن سے سورہ ناس تک کی سورتوں کے برابر پڑھے کیوں کہ نفل فرضوں سے ہلکے ہیں پس سب سے ہلکے فرض یعنی مغرب کے برابر رہنے چاہئیں لیکن چوں کہ پورا قرآن ختم کرنا بھی سنت ہے اور اتنی مقدار سے ختم نہیں ہوتا اس لئے یہ قول صحیح نہیں۔

اور بعض کہتے ہیں کہ جماعت کی رغبت و نفرت کا لحاظ رکھ کر اتنی مقدار پڑھے جس سے ان کو نفرت نہ ہو کیوں کہ قرأت کی مقدار بڑھانے سے جماعت کو ترقی دینا افضل ہے اور اسی خیال سے امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ تراویح میں پورے مہینے میں صرف ایک اور اپنی تلاوت میں ساٹھ قرآن مجید پڑھتے تھے جیسا کہ اوپر پانچویں بحث میں گذرا ہے اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ: اپنے زمانے کے لوگوں کے حال پر نظر نہ رکھنے والا جاہل ہے۔

آج کل لوگوں کی طبیعتیں دین سے سمسٹی ہوئی ہیں اور نہایت دشواری سے طاعت کی طرف آتی ہیں اگر سیدھی راہ دیکھتے ہیں تو اسے اختیار نہیں کرتے اور اگر گمراہی کی راہ دیکھتے ہیں تو اسے اختیار کر لیتے ہیں۔^۱

ان لوگوں نے تراویح کو عادت بنا رکھا ہے نہ کہ عبادت جس سے خدا تعالیٰ کا قرب حاصل کریں اور جس طرح نبی کریم ﷺ نے تراویح میں قرأت وغیرہ کی شرط کی ہے اسی طرح ادا کریں اسی لئے اماموں کے پیچھے نماز پڑھ کر خوش ہوتے ہیں جو رکوع اور سجدہ اور قومہ اور جلسہ پورے طور پر ادا نہیں کرتے۔ اور عقائد اور اعمال اور صورت و لباس بھی نبی ﷺ کے فرمان کے مطابق نہیں رکھتے اور قرآن مجید کو خدائے تعالیٰ کے حکم کے موافق صاف صاف نہیں پڑھتے بلکہ بعض تو حرکات و حروف کو چھوڑ کر بالکل غلط پڑھتے ہیں اور فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ: غلط پڑھنا بالاتفاق حرام ہے اور ان لوگوں کا حال یہ ہے کہ: پوری طرح رکوع و سجدے کرنے والے اور صحیح قرآن پڑھنے والے امام پر اعتراض کرتے ہیں حالاں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ: جس نے پرہیزگار امام کے پیچھے نماز پڑھی گویا اس نے کسی نبی کے پیچھے نماز پڑھی،^۲ وہاں یہ قدر و منزلت اور یہاں ایسی بے قدری ع:

بہ ہیں تفاوت رہ از کجاست تابہ کجا؟

۱۔ (الاعراف: رکوع ۱۷)

۲۔ (موضوع ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے: المصنوع فی معرفۃ الحدیث الموضوع: ج: ۱ ص: ۱۸۶۔)

۳۔ یہ آٹھوں بخشیں ماضی بالستہ سے لی گئی ہیں: ص: 226 تا ص: ۲۳۳۔

(۴) جو شخص قومہ اور جلسہ اور اطمینان جس کی مقدار ایک تسبیح کے برابر ہے ان تینوں کو چھوڑ کر تراویح ادا کرے گا وہ یقیناً گنہگار اور جہنم کے عذاب کا مستحق ہوگا۔ کیوں کہ یہ تینوں ابو یوسف اور شافعی رحمہما اللہ کے یہاں تو فرض ہیں اس لئے ان کے چھوڑنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ایک روایت پر تو واجب ہیں یہاں تک کہ ان کے چھوڑنے سے نماز دہرائی پڑتی ہے اور دوسری روایت پر سنت ہیں کہ ان کا ترک کرنے والا ملامت کا مستحق ہو کر ان لوگوں میں شامل ہو جاتا ہے جن کا ذکر آیت: **الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلَهُمْ** میں آیا ہے یعنی ان لوگوں کی کوشش دنیا میں اکارت ہوگی اور وہ اس پر بھی یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اچھا کام کر رہے ہیں۔ نیز یہ ان میں سے ہوں گے جن کا ذکر: **وَبَدَّاهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا** میں ہے کہ: ان کو خدائے تعالیٰ کی طرف سے وہ بات پیش آئی جس کا ان کو گمان بھی نہ تھا اور یہ کھلا ٹوٹا اور بہت بڑا نقصان ہے۔

الہی! ہمیں ان لوگوں میں سے نہ بنا۔

(۵) یہاں ایک نکتہ بھی بیان کیا جاتا ہے تاکہ جو لوگ انصاف والے ہیں اور حق کی تلاش میں رہتے ہیں وہ نصیحت حاصل کر سکیں اور وہ نکتہ یہ ہے کہ تراویح کی بیس رکعتیں ہیں اور ہر رکعت میں ایک قومہ (یعنی رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا) اور ایک جلسہ (یعنی دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا) ہے اور دونوں میں اطمینان (ایک تسبیح کے برابر ٹھہرنا) ضروری ہے۔ اور ان میں سے ایک اطمینان کا چھوڑ دینا بھی گناہ ہے پس ایک ایک اطمینان چھوڑ دینے سے بیس رکعتوں میں بیس گناہ ہو جائیں گے اور دونوں کا اطمینان چھوڑ دیا تو چالیس ہو جائیں گے اور اگر خود قومہ اور جلسہ کو بھی

۱۔ (کھف: رکوع: ۲۱)

۲۔ (زمر: رکوع: ۵)

چھوڑ دیا جیسا کہ بہت سے جلد باز ایسا بھی کرتے ہیں اور گناہ کو ظاہر کرنا اور سب کے سامنے کرنا یہ بھی مستقل گناہ ہے۔ پس یہ اسی (۸۰) گناہ اور ان کا اظہار کہ وہ بھی اسی (۸۰) ہیں مل کر ایک سو ساٹھ ہو جائیں گے اور اس حالت میں ان بیس رکعتوں کا لوٹنا بھی واجب ہے پس اگر نہ لوٹا یا تو یہ بیس گناہ اور شامل ہو کر ایک سو اسی ہو جائیں گے اور جو ان تینوں کو ترک کرتا ہے وہ انتقال کی تکبیرات کو بھی بے موقع پڑھتا ہے پس ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کو سجدہ میں جاتے ہوئے اور تکبیر کو سجدے کے اندر ادا کرتا ہے حالاں کہ اول کار رکوع سے سیدھا ہوتے ہوئے اور ثانی کا سجدے کی طرف جھکتے ہوئے پڑھنا سنت ہے۔ اور اسی طرح سجدے سے اٹھنے کی تکبیر کو دوسرے سجدے میں جاتے ہوئے اور اس سجدے کی تکبیر کو سجدے میں جانے کے بعد ادا کرتا ہے حالاں کہ پہلی تکبیر کا سجدے سے سر اٹھاتے ہوئے اور دوسری کا سجدہ کرتے ہوئے ادا کرنا سنت ہے اور اس میں دو خرابیاں ہیں:

(۱) انتقالات کے اذکار کا موقع چھوڑ دینا۔ (۲) بے موقع ادا کرنا۔

پس ہر رکعت میں چار مکروہ ہوں گے جس سے چار سنتوں کا چھوڑنا لازم آتا ہے پس تمام رکعتوں میں اسی مکروہات ہوں گے اور ان سے اسی سنتوں کا ترک لازم آئے گا اور چوں کہ مکروہ کا ظاہر کرنا بھی مکروہ ہے اس لئے اظہار کا گناہ ان کے ساتھ مل کر کل مکروہات ایک سو ساٹھ ہو گئے اور ایک سو ساٹھ سنتیں ترک ہو گئیں آیا کوئی عاقل ایسے شخص کو سمجھدار کہے گا جو رمضان کے مبارک مہینے کی راتوں میں صرف تراویح میں ایک سو اسی گناہ اور ایک سو ساٹھ مکروہ کام کرے اور ایک سو ساٹھ سنتیں چھوڑے کیوں کہ ہر سنت کے چھوڑنے میں خاص عتاب اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے محرومی ہے کیا کوئی عاقل اس بات کو پسند کر سکتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے محروم رہے۔ بار الہا! ہمیں ایسے کم نصیب لوگوں میں شامل نہ کرنا۔

۱۔ (مجالس الارباب: ۲۳۹)۔ تراویح کی فضیلت میں۔

فرائض نماز

نماز کے تیرہ فرائض ہیں۔ جن میں سے سات باہر ہیں اور چھ اندر ہیں:

- (۱) بدن (۲) کپڑے (۳) اور جگہ تینوں کا پاک ہونا۔ (۴) ستر چھپانا (جو مرد کے لئے ناف کے نیچے سے گھٹنے کے نیچے تک ہے اور عورت کے لئے منہ ہتھیلیاں اور پاؤں کے سوا سار بدن ستر ہے جس کا نماز میں ڈھانکنا ضروری ہے)
- (۵) وقت پر نماز پڑھنا نہ کہ پہلے (۶) قبلہ کی طرف منہ کرنا۔ (۷) دل سے نیت کرنا۔ (۸) تکبیر تحریمہ یعنی پہلی بار اللہ اکبر کہنا۔ (۹) قیام یعنی کھڑے ہونا (۱۰) قرأت یعنی قرآن پاک کی ایک آیت پڑھنا۔ (۱۱) رکوع (۱۲) دونوں سجدے (۱۳) آخری قاعدہ میں التحيات کی مقدار بیٹھنا

واجبات نماز

نماز کے چودہ واجبات ہیں:

- (۱) فاتحہ (۲) سورت یا بڑی ایک آیت یا چھوٹی تین آیتیں پڑھنا۔
- (۳) پہلے فاتحہ پھر سورت پڑھنا
- (۴) ایک آیت پڑھنا جو فرض ہے اس فرض کو پہلی دو رکعتوں میں ادا کرنا۔
- (۵) قرأت، رکوع سجدوں اور رکعتوں کو ترتیب سے یعنی اپنی جگہ ادا کرنا اور آگے پیچھے نہ ادا کرنا۔ (۶) قومہ رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا۔ (۷) جلسہ، دونوں سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھنا (۸) تعدیل ارکان، رکوع اور سجدوں کو اطمینان سے ادا کرنا۔ اور کم از کم اتنی دیر لگانا جس میں جوڑ اپنی اپنی جگہ ٹھہر جائیں۔
- (۹) پہلے قعدہ میں بیٹھنا۔ (۱۰) دونوں قعدوں میں تشہد پڑھنا
- (۱۱) جہری نمازوں میں امام کا آواز سے پڑھنا، سری نمازوں میں امام اور

منفرد کا آہستہ پڑھنا۔ (۱۲) السلام کا لفظ کہہ کر نماز ختم کرنا (۱۳) وتروں میں قنوت کے لیے تکبیر کہنا اور دعائے قنوت پڑھنا (۱۴) دونوں عیدوں میں زائد تکبیریں کہنا جو چھ ہیں۔

سنن نماز

نماز کی اکیس سنتیں ہیں:

- (۱) تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ مردوں کے لئے کانوں تک اور عورتوں کے لئے کندھوں تک اٹھانا (۲) دسوں انگلیوں کا ان کے حال پر کھلا ہوا اور قبلہ کی طرف رکھنا (۳) اس تکبیر کے وقت سر نہ جھکانا بلکہ سیدھا کھڑا رکھنا
- (۴) امام کا تکبیر تحریمہ کے اور دوسری تمام تکبیروں کے وقت سر نہ جھکانا بلکہ سیدھا رکھنا (۵) دائیں ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر مردوں کا ناف کے نیچے اور عورتوں کا سینہ پر باندھنا (۶) ثنا (۷) تعوذ (۸) تسمیہ (۹) آمین پڑھنا (۱۰) ان چاروں کا آہستہ پڑھنا (۱۱) فرضوں کی تیسری اور چوتھی رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھنا (۱۲) سنت کے موافق قرأت کرنا

یہ بارہ سنتیں رکوع سے پہلے پہلے کی ہیں۔

- (۱۳) رکوع اور سجدوں میں تین بار تسبیح پڑھنا (۱۴) رکوع میں سر اور پیٹھ کا بالکل برابر رکھنا، اور اونچا نیچا نہ کرنا، اور دونوں ہاتھوں کی کھلی انگلیوں سے گھٹنے پکڑنا۔
- (۱۵) قومہ میں امام کا صرف تسبیح اور مقتدی کا صرف تمجید اور منفرد کا دونوں چیزیں کہنا۔ (۱۶) سجدے میں جاتے ہوئے پہلے دونوں گھٹنے پھر دونوں ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی رکھنا اور اٹھتے ہوئے اس کا بالکل الٹ کرنا۔ (۱۷) جلسہ اور قعدہ اس طرح کرنا کہ بایاں ہاتھ پیر بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دائیں پیر کو اس طرح کھڑا

کرے کہ اس کی انگلیاں قبلہ کی طرف رہیں اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھے۔
(۱۸) تشہد میں اُشہد اُن لا اِلهَ پر اشارہ کرنا جس کی صورت یہ ہے کہ: آخری دونوں انگلیاں بند کرے اور انگوٹھے اور بیچ کی انگلی سے حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ (۱۹) درود اور (۲۰) دعا پڑھنا (۲۱) پہلے دائیں طرف پھر بائیں طرف سلام پھیرنا

مستحبات نماز

نماز کے مستحبات پانچ ہیں:

- (۱) تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہتھیلیاں آستینوں سے نکال دینا۔
- (۲) رکوع اور سجدہ میں منفرد کو تین تسبیح کہنا (۳) نظر کا قیام میں سجدہ کی جگہ اور رکوع میں دونوں پاؤں کی پشت پر اور سجدہ میں ناک پر اور جلسہ اور قعدہ میں اپنی گود پر سلام کے وقت مونڈھوں پر رکھنا۔ (۴) کھانسی روکنے کے لئے پوری کوشش کرنا۔
- (۵) جمائی میں منہ کا بند رکھنا اور اگر کھل جائے تو قیام میں دائیں ہاتھ کی اور باقی حالات میں بائیں ہاتھ کی پشت سے منہ ڈھانک لینا۔

مفسدات نماز

وہ تیس مفسدات جن سے نمازیں ٹوٹ جاتی ہیں:

- (۱) کلام، بات (بھولے سے ہو یا جان کر نیز تھوڑا یا بہت) (۲) سلام جب کہ زبان سے کرے۔ (۳) سلام کا جواب دینا یا چھینکنے والے کے جواب میں یرحمکم اللہ کہنا۔ یا اس کی دعا پر آمین کہنا جو نماز سے باہر ہو۔ (۴) بری خبر پر اللہ اور خوشی کی خبر پر الحمد للہ اور تعجب کی بات پر سبحان اللہ کہنا (۵) درد یا رنج کی وجہ سے آہ اور اف

کہنا (۶) اپنے امام کے سوا کسی اور کو غلطی بتانا (۷) دیکھ کر قرآن مجید پڑھنا (۸) پڑھنے میں سخت غلطی کرنا، جس سے معنی فاسد ہو جائیں (۹) عمل کثیر (یعنی ایسا کام کرنا جس سے کوئی دیکھنے والا یہ سمجھے کہ یہ نماز سے باہر ہے) (۱۰) کھانا اور پینا (جان کر ہو یا بھول کر) (۱۱) دوصفوں کے برابر چلنا (۱۲) قبلہ کی طرف سے سینہ پھیر لینا جب کہ کوئی مجبوری نہ ہو (۱۳) ناپاک جگہ پر سجدہ کرنا (۱۴) ستر کھل جانے کی حالت میں اتنی دیر ٹھہرے رہنا جس میں تین بار سبحان اللہ کہہ لے۔ (۱۵) دعائیں ایسی چیز مانگنا جو آدمیوں سے مانگی جاتی ہے (جیسے: یا اللہ مجھے پانچ سو روپیہ دے دیجئے) (۱۶) درد یا مصیبت کی بنا پر رونا جس میں حرف ظاہر ہو جائیں (۱۷) بالغ کا تہقہہ سے یا آواز سے ہنسنا (۱۸) امام سے آگے بڑھ جانا (۱۹) تیمم والے کو پانی مل گیا (جب کہ وہ استعمال پر قادر بھی ہو) (۲۰) معذور کا عذر جاتا رہا (۲۱) تھوڑی حرکت سے دونوں موزے یا ان میں سے ایک اتار دیا (۲۲) مسح کی مدت پوری ہوگئی (۲۳) ننگے آدمی کو کپڑا مل گیا (۲۴) اشارے سے نماز پڑھنے والا رکوع اور سجدے پر قادر ہو گیا (۲۵) فجر میں سورج نکل آیا (۲۶) جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت ہو گیا (۲۷) ترتیب والے کو کوئی قضا یاد آگئی (۲۸) امام نے اُٹی اور ان پڑھ کو نائب بنا دیا اگرچہ تیسری اور چوتھی رکعت میں ہو۔ (۲۹) اُٹی کو سورت یاد ہوگئی (۳۰) زخم اچھا ہونے کے بعد اس کی وہ پٹی کھل کر گر گئی جس پر مسح رکھا تھا۔

مکروہات نماز

وہ تیس مکروہات جن سے نماز ٹوٹتی تو نہیں اور نہ سجدہ سہو آتا ہے، لیکن عیب دار ہو جاتی ہے:

- (۱) ننگے سر نماز پڑھنا (لیکن اگر عاجزی کی نیت سے ہو تو مکروہ نہیں) (۲) سر

میں بالوں کو جمع کر کے ان کا چٹلا باندھ لینا (۳) آنکھیں بند کر لینا، (لیکن اگر اس سے دل زیادہ لگتا ہو تو مکروہ نہیں) (۴) صرف نگاہ سے یا منہ پھیر کر ادھر ادھر دیکھنا جب کہ سینہ نہ پھرے۔ (۵) جان کر جمائی لینا، اور منہ کا بند نہ کرنا (۶) منہ میں روپیہ پیسہ یا کوئی اور چیز رکھ لینا جس سے قرأت میں رکاوٹ نہ ہو، (پس اگر ایسی چیز رکھی جس سے قراءت نہ کر سکے تو نماز فاسد ہو جائے گی) (۷) ہاتھ یا سر کے اشارے سے سلام کا جواب دینا (۸) کمر، کونہ، کولہے پر ہاتھ رکھنا (۹) ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا (۱۰) انگلیاں چٹکانا (۱۱) انگلیوں سے آیتیں، سورتیں، تسبیحات شمار کرنا، جب کہ زیادہ حرکت دے۔ (پس اگر تھوڑی تھوڑی دبا کر گن لے تو مکروہ نہیں) (۱۲) بار بار کنکریاں ہٹانا (۱۳) کپڑوں کو مٹی سے بچانے کے لئے روکنا یا سیمینا (۱۴) انگڑائی لینا (۱۵) سدل یعنی چادر کے دونوں کنارے لٹکائے رکھنا، یا آستینوں میں ہاتھ داخل کئے بغیر اچکن یا کرتے کا بدن پر ڈال لینا۔ (۱۶) مرد کا ریشمی کپڑوں میں نماز پڑھنا (۱۷) چادر وغیرہ کا زور سے لپیٹنا جس سے رکوع و سجدہ میں دشواری پیش آئے۔ (۱۸) ایسے خراب کپڑوں سے نماز پڑھنا جنہیں پہن کر دوستوں رشتہ داروں میں جانے سے شرماتا ہو۔ (۱۹) ایسے کپڑے پہننا جن میں جاندار کی تصویر ہو۔ (۲۰) لمبی سورت پڑھنا جب کہ مقتدیوں کو تکلیف ہو۔ (۲۱) ایسی سورت پڑھنا جس میں بھولنے کا اندیشہ بہت زیادہ ہو (۲۲) کتے کی طرح بیٹھنا جس کی صورت یہ ہے کہ: رانیں کھڑی کر کے ان کو پیٹ سے اور گھٹنوں کو سینے سے ملا لے اور ہاتھ زمین پر رکھ لے۔ (۲۳) آلتی پالتی مار کر بیٹھنا جب کہ کوئی عذر نہ ہو۔ (۲۴) ایسی جگہ پڑھنا جس میں سامنے یا دائیں یا بائیں جانب میں یا اوپر جاندار کی تصویریں ہوں (پس اگر پیچھے ہوں تو مکروہ نہیں) (۲۵) ایسی جگہ پڑھنا جس میں نجاست کی بو آتی ہو (۲۶) صف میں جگہ ہوتے ہوئے اس کے پیچھے اکیلا

کھڑا ہو جانا (۲۷) امام کا ایک ہاتھ اونچی جگہ پر کھڑا ہونا جب کہ وہ اکیلا ہو (پس اگر اس کے ساتھ کچھ مقتدی بھی ہوں تو مکروہ نہیں) (۲۸) ایسے آدمی کے سامنے پڑھنا جو اس کی طرف منہ کر کے بیٹھا ہو (۲۹) امام کا محراب میں کھڑے ہونا جب کہ پاؤں بھی اس کے اندر ہی ہوں (۳۰) عمامہ کے پیچ پر سجدہ کرنا (۳۱) مرد کا سجدہ میں کلانیاں بچھا لینا (۳۲) بدن اور کپڑوں سے کھیلنا

تراویح میں بسم اللہ کو پکار کر پڑھا جائے یا آہستہ؟

اس بارے میں ہم علماء کے اقوال نقل کرتے ہیں، مولانا قاری عبد الرحمن صاحب محدث پانی پتی قدس سرہ بسم اللہ کے بارے میں فقہاء کے اقوال نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ تمام اقوال حق ہیں اور اختلاف قرأت کے قبیل سے ہیں۔ پھر خود ہی اس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں: جاننا چاہئے کہ جب بسم اللہ کے ہر سورت کا جزء ہونے اور نہ ہونے میں قرأت کا اختلاف ہے تو جو شخص تراویح میں بسم اللہ والوں کی قراءت پڑھے اس پر واجب ہے کہ ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ کو آواز سے پڑھے ورنہ قرآن کے ختم ہونے میں ایک سو چودہ آیتوں کی کمی لازم آئے گی اور یہ جائز نہیں۔ اور حنفیہ کے شہروں میں عمل اس کے برخلاف ہے اور معلوم نہیں کہ ترک و غفلت کا سبب کیا ہے؟

اور موصوف فیوض رحمانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ: بسم اللہ کا مسئلہ اجتہادی بھی نہیں ہے کیوں کہ منقول چیزوں میں اجتہاد جائز نہیں، لہذا ہم اجتہادی مسائل میں تو امام ابو حنیفہ کے مقلد ہیں کیوں کہ وہ امام اور مجتہد مطلق تھے اور قرأت میں قرآن کے اماموں اور قرأت کے راویوں کے مقلد ہیں کیوں کہ وہ ایک ایک حرف اور ایک ایک نقطے کو متواتر اور متصل سند کے ساتھ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں۔ اور

قراءت میں امام ابوحنیفہ بھی انہیں حضرات کے مقلد تھے۔ اور اس مسئلہ میں اجتہاد کا احتمال قبول کرنے کے لائق نہیں۔ پھر فرماتے ہیں کہ مبسملین اور تارکین دونوں کی دلیلیں صحیح احادیث ہیں یہاں اجتہاد کا کیا دخل ہے۔ دونوں گروہ قرآن میں اجتہاد کو دخل نہیں دیتے۔ اور اگر یہ مسئلہ اجتہادی ہے تو عاصم اور ابوحنیفہ کے اجتہاد کی دلیل بیان کرو۔ اگر اجتہاد سے مراد فرض و تحسین ہے تو مقبول نہیں اور اگر فقہی قیاس مراد ہے تو یہاں مقیس اور مقیس علیہ کیا ہے اور مشترک وصف کونسا ہے اور اس کے علت ہونے کی نص کیا ہے۔ انتہی

(۲) غیث النفع میں بسم اللہ کا کچھ اختلاف نقل کرنے کے بعد باب البسملہ میں کہتے ہیں کہ: شافعیہ میں سے محققین کی رائے پر بسم اللہ حکما آیت ہے، قطعاً اور یقیناً نہیں۔ اور ماوردی کہتے ہیں کہ جمہور کی بھی یہی رائے ہے۔

نوی کہتے ہیں کہ: صحیح یہ ہے کہ بسم اللہ حکما قرآن ہے قطعی طور پر نہیں ورنہ ہم اس کے منکر کو کافر کہتے اور یہ اجماع کے خلاف ہے۔

محلی منہاج کی عبارت نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ: اس سے معلوم ہو گیا کہ بسم اللہ عملاً فاتحہ کا جز ہے کیوں کہ نبی ﷺ نے اس کو فاتحہ کی ایک آیت شمار کیا ہے۔

ابن خزیمہ اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح بتایا ہے اور عمل کے لحاظ سے اس کے ثابت ہونے کے بارے میں ظن کافی ہے۔ انتہی۔

اور حکما اور عملاً جزء ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص فاتحہ کے شروع میں بسم اللہ نہ پڑھے اس کی نماز صحیح نہیں اور یہ حکم بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ نماز و طواف کے حق میں عظیم حکمائیت اللہ میں شامل ہے۔ اس لحاظ سے کہ اس کا کوئی حصہ چھوٹ جائے تو طواف کامل نہیں ہوتا۔ اور اس کے اندر نماز پڑھ لینا ایسا ہی ہے جیسا کہ بیت اللہ کے اندر پڑھی ہو۔ اس اعتبار سے نہیں کہ وہ ہر جہت سے بیت اللہ میں داخل ہے

کیوں کہ یہ کسی قطعی دلیل سے ثابت نہیں ہوا۔ اور اگر ہم اس کے قائل ہو جائیں کہ بسم اللہ قطعاً قرآن کی آیت ہے جیسا کہ بہت سے حضرات کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے تو پھر اس کا اختلاف بھی ان کلمات کے اختلاف کے قبیل سے ہوگا جن کو بعض قراء حذف کرتے ہیں۔ اور بعض ثابت رکھتے ہیں اور ہرقاری نے وہی قرأت پڑھی ہے جو اس کے نزدیک متواتر تھی اور فقہاء بھی اس بارے میں قراء کے تابع ہیں۔ اور ہر علم کا مسئلہ اس کے جاننے والے ہی سے پوچھنا چاہئے۔

اور یہ مسئلہ بہت طویل ہے ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ ائمہ کی تقریر اور ان کی تحقیق کا خلاصہ ہے۔

(۳) ایک سائل کے جواب میں اس عبارت کے نقل کرنے کے بعد امداد الفتاویٰ میں حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں: اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ میرا قول بھی صحیح ہو سکتا ہے اور قاری صاحب کا بھی۔

اور دوسرا امر یہ بھی غور کے قابل ہے کہ اگر قاری صاحب کے سب مقدمات تسلیم کر لئے جائیں تو تراویح کی کیا تخصیص ہے یہ مقدمات تو فرضی نمازوں کی قرأت میں بھی جاری ہیں تو کیا حنفیہ تراویح میں بھی بسم اللہ کے جہر کو واجب کہیں گے؟

(۴) پھر حضرت تھانوی ایک اور سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: بسم اللہ کے بارے میں ایک مسئلہ قرأت سے اور دوسرا فقہ سے تعلق رکھتا ہے۔

عاصم کا قول اول مسئلہ کی اور امام ابوحنیفہ کا قول دوسرے مسئلہ کی تحقیق ہے۔ پہلے مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ گویا بسم اللہ ہر سورۃ کا جزو نہ ہو لیکن اس کے باوجود بھی ہر سورت پر اس کا پڑھنا روایۃ منقول ہے۔ پس اگر کوئی شخص ہر سورت پر بسم اللہ نہ پڑھے گا تو اس کی قرأت اس روایت کے موافق نہ ہوگی اگرچہ کوئی جزو ترک بھی نہ ہوگا جب کہ تمام قرآن میں کم از کم ایک سورت پر بسم اللہ پڑھی ہو۔

اور دوسرے مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ: گور وایۃ ہر سورت پر بسم اللہ منقول ہے لیکن ہر سورت کا جزء نہیں ہے بلکہ مطلق قرآن کا جزء ہے اگر کسی ایک جگہ بھی پڑھ لے تو قرآن کا ختم پورا ہو جائے گا۔ گو اس کی قرأت اس روایت کے موافق نہ ہو۔

پس امام عاصمؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے قول میں ذرا بھی اختلاف و تعارض نہیں۔ کیوں کہ دونوں میں نفی و اثبات کی حیثیتیں جدا جدا ہیں اور حیثیات کے بدلنے سے تعارض جاتا رہتا ہے۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ ہر سورت پر بسم اللہ بالکل نہ پڑھی جائے اور اگر پڑھ لیں تو شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔

اور امام صاحب کے مذہب کے بھی خلاف نہیں کیوں کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہر سورت پر بسم اللہ کا پڑھنا واجب نہیں۔ یہ نہیں کہتے کہ اس کا پڑھنا ناجائز ہے۔

در مختار یا رد مختار میں ہر سورت پر بسم اللہ کو بہتر بتایا ہے۔ رہا ہر جگہ پکار کر پڑھنا سو یہ بلاشبہ احناف کے خلاف ہے اور امام عاصمؒ بھی جہر کو ضروری نہیں کہتے بلکہ بسم اللہ کو ضروری کہتے ہیں۔

(۵) ابن مجاہد کے شاگرد ابوطاہر بن ابی ہاشم کہتے ہیں: میرے نزدیک دونوں قولوں میں یہ قول اولیٰ ہے کہ: دوسورتوں کے درمیان بسم اللہ پڑھی جائے اس میں مصاحف کے رسم الخط پر بھی عمل ہو جاتا ہے اور اس حدیث پر بھی جو عائشہ صدیقہؓ سے منقول ہے۔ چنانچہ فرماتی ہیں کہ: جو مصحف میں ہو اس کو پڑھو۔ پھر ابن عمرؓ کا یہ قول بیان کیا ہے کہ: جب بسم اللہ پڑھی نہیں جاتی تو لکھی کس لئے گئی ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ: تمہیں معلوم نہیں کہ اگر کوئی بسم اللہ کو چھوڑ دے تو ابن عمرؓ کے نزدیک یہ ایسا ہی ہوگا جیسے قرآن کی ان باقی آیات میں سے کسی آیت کو چھوڑ دیا ہو جو مصحف میں لکھی ہوئی ہیں۔ اس لئے کہ بسم اللہ بھی بلا تفریق اسی طرح لکھی ہوئی ہے جس طرح اس کے بعد کی آیات لکھی ہوئی ہیں۔ اور ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ متعدد

شہروں کے ائمہ قرأت یعنی مکہ اور مدینہ اور شام والوں اور عاصم اور کسائی کا دوسورتوں کے درمیان بسم اللہ کو پکار کر پڑھنے پر اجماع ہے۔

(۶) ان سب اقوال کے ملانے سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ تراویح میں بسم اللہ کو آواز سے بھی پڑھ سکتے ہیں اور آہستہ بھی۔ لیکن چوں کہ آواز سے پڑھنے کے بارے میں محققین کی رائے کے موافق کوئی مرفوع حدیث نہیں آئی اس لئے آہستہ ہی پڑھنا اولیٰ اور اقویٰ ہے اور یہی اکثر علماء کی تحقیق ہے۔

سوال: جب مولانا قاری عبدالرحمن صاحبؒ تراویح میں بسم اللہ کا آواز سے پڑھنا ضروری بتاتے ہیں تو چاہئے کہ فرض نمازوں میں بھی آواز سے پڑھنے کو واجب قرار دیں؟

جواب: موصوف نے خود فیوض رحمانی میں تراویح اور فرائض میں یہ فرق بتایا ہے کہ تراویح میں تو یہ مقصود ہوتا ہے کہ قرآن پورا پڑھا جائے اور وہ اس پر موقوف ہے کہ جس روایت میں پڑھ رہے ہوں اس کا کوئی اختلاف بھی چھوٹنے نہ پائے پس اگر بسم اللہ کو آواز سے نہ پڑھیں گے تو بسم اللہ والوں کی روایت پر ختم کامل نہ ہوگا اور فرائض میں مقصود یہ ہوتا ہے کہ اتنا قرآن پڑھ لیا جائے جس سے نماز درست ہو جائے وہاں قرآن کا پورا کرنا مقصود نہیں ہوتا۔ اس لئے فرماتے ہیں کہ: ہم فرائض اور واجب نمازوں میں تو امام صاحب کے مقلد ہیں اور بسم کو آہستہ پڑھتے ہیں اور تراویح میں بسم اللہ والے قاریوں کی تقلید کرتے ہیں اور بسم اللہ کو آواز سے پڑھتے ہیں اور چوں کہ ہم اصول میں امام ابوحنیفہؒ کے مقلد ہیں اس لئے اس معمولی اختلاف کے باوجود بھی ہم انہیں کے مقلد رہیں گے کیوں کہ امام صاحب نے کسی جگہ بھی یہ نہیں فرمایا کہ: قرآن کا کوئی ختم ایسا نہ کیا جائے جو روایت کے بالکل موافق ہو آخر صاحبینؒ بھی بہت سے مسائل میں امام صاحب سے اختلاف رکھتے ہیں لیکن اس پر بھی وہ مقلد ہی سمجھے جاتے ہیں اور اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ اصول میں امام صاحب

اعتکاف

یہ ٹھہرنے کے معنی میں ہے

(۱) یہ روزہ اور نیت کے ساتھ فقط اس مسجد میں صحیح ہے جس میں پانچوں وقت کی جماعت ہوتی ہو ٹھہرنا تو رکن ہے اور مسجد اور نیت اس کی شرطیں ہیں، اور مسجد حرام میں سب سے بہتر ہے پھر مسجد نبوی ﷺ میں پھر مسجد اقصیٰ میں پھر جس میں نمازی زیادہ ہوتے ہوں پھر محلے کی مسجد میں۔

(۲) عورت اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ اعتکاف کرے اور پہلے سے جگہ مقرر نہ ہو تو اب تجویز کر لے۔

(۳) اعتکاف کی تین قسمیں ہیں:

(۱) واجب: جس کی بلا شرط یا شرط کے ساتھ منت مانی ہو۔

(۲) سنت مؤکدہ علی الکفایہ: جو رمضان کے آخری عشرہ میں ہوتا ہے اس کے لئے بیسویں تاریخ کو سورج چھپنے سے پہلے مسجد میں جائے اور چاند رات کا سورج چھپنے تک وہیں رہے واجب اور سنت دونوں میں روزہ رکھنا شرط ہے اور منت والے اعتکاف کے لئے رمضان کا روزہ بھی کافی ہو جائے گا نہ کہ نفلی روزہ۔

اور کسی خاص رمضان میں اعتکاف کرنے کی منت مانی ہو تو اور دنوں میں ادا نہ ہوگی۔ اور عام رمضان والی اور دنوں میں بھی اداء ہو سکتی ہے۔

(۳) نفلی: جو ان دونوں کے سوا ہو، اس میں روزہ شرط نہیں، یہ ذرا سی دیر کے

کے موافق ہیں یہ مفہوم ہے حضرت قاری صاحب کی تقریر کا، اس کو مزید تفصیل کی غرض سے سپرد قلم کر دیا ہے۔

سوال: جب ہم روایت کے دیگر اختلافات کو ہر جگہ پڑھ کر ظاہر کرتے جاتے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ: بسم اللہ پڑھ کر یہ ظاہر نہ کریں کہ اس میں بھی قرآن کا اختلاف ہے کہ بعض بسم اللہ نقل کرتے ہیں اور بعض نہیں کرتے؟

جواب: آہستہ پڑھنے میں چوں کہ تھوڑی دیر ٹھہرنا پڑے گا اس لئے سننے والے سمجھ لیں گے کہ اس روایت میں بسم اللہ آئی ہے اور احتیاطاً بتا بھی دیا جائے کہ اس روایت میں براءۃ کے سوا ہر دو سورتوں کے درمیان بسم اللہ بھی ہے لیکن ہم امام صاحب کے مذہب پر عمل کرنے کی غرض سے آہستہ پڑھتے ہیں۔

سوال: جب آہستہ پڑھیں گے تو سننے والوں کے قرآن میں ایک سوتیرہ آیتوں کی کمی رہے گی اس کا علاج کیا ہے؟

جواب: جس طرح جمعہ اور عیدین کے خطبے میں دور بیٹھنے والوں اور نہ سننے والوں کو بھی خطبہ کا ثواب ملتا ہے اسی طرح حق تعالیٰ سے امید ہے کہ بسم اللہ کا ثواب بھی سننے والوں کو عطا فرمادیں گے۔

مفید مشورہ:

اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ اکثر علماء کی تحقیق پر تراویح میں بسم اللہ کو آہستہ ہی پڑھنا چاہئے اور آواز سے پڑھنا واجب بھی نہیں ہے پس اگر کسی جگہ لوگوں کی ناواقفیت کے سبب آواز سے پڑھنے میں فتنہ اور جھگڑا پیدا ہونے کا اندیشہ ہو تو وہاں ضد نہ کریں اور آہستہ ہی پڑھ لینے کو کافی سمجھیں ورنہ آواز سے پڑھنے والے بھی اس جھگڑے کے شرعاً مذموم دار ہوں گے۔

لئے بھی ہو سکتا ہے، اگر مسجد سے گزرتے ہوئے بھی نیت کر لی تب بھی ادا ہو جائے گا۔ اگر مسجد سے گزر کر کسی جگہ جانا ہو تو اعتکاف کی نیت کر لے تاکہ مسجد کو رہ گزر بنانے کا گناہ نہ ہو، پس جس وقت بھی مسجد میں جائے نیت کر لیا کرے کہ جب تک میں یہاں رہوں اعتکاف میں رہوں گا یہ مفت کی دولت ہے اور رمضان کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

(۴) اعتکاف والا شرعی اور طبعی ضرورت اور سخت مجبوری کے سوا مسجد سے نہ نکلے۔
(الف) شرعی ضرورت جمعہ کی نماز اور احتلام کا غسل ہے اور شرح اور ادا میں ہے کہ ہر غسل کے لئے نکل سکتا ہے فرضی ہو یا خواہ نفل۔ اور جمعہ کے لئے زوال کے بعد نکلے۔ اور اگر جامع مسجد دور ہو تو اتنی دیر پہلے نکلے کہ جمعہ سنتوں سمیت مل جائے اور نماز کے بعد وہاں زیادہ ٹھہرنا مکروہ تنزیہی ہے مگر اعتکاف نہیں جائے گا گو پورے دن بھر ٹھہرا رہے اور اذان کی جگہ جا کر اذان بھی پڑھ سکتا ہے، یہ بھی ضرورت میں داخل ہے اس میں مؤذن اور غیر مؤذن برابر ہیں۔ مظاہر حق میں ہے کہ اس سے اعتکاف نہیں ٹوٹتا۔

(ب) طبعی ضرورت پیشاب اور پاخانہ ہے ان کے لئے اپنے مکان میں جاسکتا ہے خواہ وہ کتنی ہی دور ہو، اور خادم نہ ہو تو کھانا لانے کو بھی نکل سکتا ہے اور جب شرعی یا طبعی ضرورت سے نکلا ہو تو چلتے چلتے بیمار پرسی بھی کر سکتا ہے مگر نہ تو ٹھہرے اور نہ اس کی طرف بدن موڑے اور اسی طرح جنازے کی نماز بھی پڑھ سکتا ہے مگر یہ ضروری ہے کہ پڑھتے ہی لوٹ آئے لیکن اگر خود بیمار پرسی اور جنازہ ہی کی نیت سے نکلے گا تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا ہاں! اگر منت کے یا نیت کے وقت یہ بھی شرط کر لی ہو کہ میں بیمار پرسی اور نماز جنازہ پڑھنے اور وعظ سننے کے لئے بھی جاؤں گا تو پھر فاسد نہ ہوگا (کذا فی مظاہر حق)

(ج) مجبوری یہ ہے کہ مثلاً مسجد گرنے لگے یا کوئی ظالم جبراً نکال دے یا جان

اور مال اور بیوی بچوں کے ظالموں کے پنجے میں پھنسنے کا اندیشہ ہو۔ پہلی دونوں صورتوں میں یہاں سے نکل کر فوراً دوسری مسجد میں چلا جائے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ مسجد سے نکلنے کے وقت یہی نیت ہو کہ دوسری مسجد میں چلا جاؤں گا۔ اور راستہ میں کسی اور کام میں بھی مشغول نہ ہو۔ اگر نکلنے کے وقت یہ نیت ہو کہ مال اور جان اور بیوی بچوں کو ظالموں سے بچاؤں گا تو واجب فاسد ہو جائے گا اور سنت والا ختم ہو جائے گا۔

(۵) اگر شرعی اور طبعی ضرورت اور مجبوری کے بغیر ذرا سی دیر کے لئے بھول کر بھی مسجد سے نکلے گا تو منت والا فاسد اور سنت اور نفلی اعتکاف ختم ہو جائے گا اگرچہ ڈوبتے اور جلتے کو بچانے یا کسی کی شہادت دینے ہی کے لئے نکلا ہو۔ اور اگر ضرورت سے نکلا تھا پھر کسی نے قرض کی وصولی کے لئے کچھ دیر روک لیا تو اس سے بھی واجب فاسد ہو جائے گا اور سنت والا اور نفلی ختم ہو جائے گا۔

(۶) معتکف کے لئے مسجد میں کھانا، پینا اور کسی برتن میں ہاتھ منہ دھونا اور حجامت کرانا بشرطیکہ پانی اور بال مسجد میں نہ گریں اور وہاں سونا اور اپنی یا بیوی بچوں کی یا رشتہ داروں کی حاجات کے لئے بیچنا اور خریدنا سب درست ہے مگر بکری کی چیز کا مسجد میں لانا مکروہ ہے بلکہ باہر سے سودا کرے اور تجارت کے لئے خرید و فروخت درست نہیں ہے اور معتکف کے سوا اوروں کے لئے ہر حال میں مسجد کے اندر بیع ناجائز ہے اور چپ رہنا مکروہ تحریمی ہے جب کہ اس کو ثواب سمجھے اور اسی طرح دینی اور کام کی باتوں کے سوا اور باتوں میں لگے رہنا بھی مکروہ ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ مسجد میں دنیا کی باتیں کرنا نیکیوں کو اس طرح نابود کر دیتا ہے جس طرح آگ سوکھی لکڑی کو جلا دیتی ہے۔ پس اکثر اوقات ذکر و تسبیح اور دینی کتب کے مطالعہ میں مشغول رہے۔

(۷) صحبت اور چھیڑ چھاڑ دونوں حرام ہیں، صحبت سے بلا انزال بھی اور چھیڑ

چھاڑ سے انزال کے بعد اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

(۸) راتوں کی نیت کی ہو تو دنوں کا اعتکاف بھی لازم ہوگا اور لگاتار کرنا پڑے گا گو شرط نہ کیا ہو اور دنوں کے اعتکاف کی نیت کی ہو تو راتوں سمیت ضروری ہوگا۔ پس اگر ایک مہینہ کی منت مانی اور نیت فقط دنوں کی یا فقط راتوں ہی کی کر لی، تو اس کا اعتبار نہ ہوگا، جب تک صاف طور پر مستثنیٰ نہ کر دے اور اگر نیت میں دنوں ہی کو خاص کیا ہو اس طرح پر کہ فقط دن دن کا کروں گا تو صحیح نہیں۔

(۹) اعتکاف قرآن وحدیث دونوں سے ثابت ہے اور اشرف ترین عمل ہے جب کہ اخلاص کے ساتھ ہو، اور اس کی بعض خوبیاں یہ ہیں کہ: اس میں بندہ دل کو دنیا کے فکروں سے خالی کرتا ہے اور نفس، بدن اور وقت کو مولیٰ کے سپرد کر دیتا ہے اور اس کے گھر میں رہ کر اپنے لئے عبادت کو لازمی قرار دیتا ہے اور اسی لئے اس کو ہر وقت نماز کا ثواب ملتا ہے اور اس کے قلعہ میں آ کر شیطان اور دنیا کے جھگڑوں اور بہت سے گناہوں سے محفوظ ہو جاتا ہے اور فرشتوں سے مشابہت پیدا کرتا ہے کیوں کہ وہ ہر وقت عبادت ہی میں رہتے ہیں۔

(۱۰) عطاءؒ نے فرمایا کہ: معتکف کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی بڑے بادشاہ کے دروازے پر حاجت لے کر جائے پس معتکف گویا بزبان حال یہ کہتا ہے کہ: اے میرے اللہ! جب تک آپ مجھے بخشیں گے نہیں اس وقت تک آپ کے دروازے سے نہیں ہٹوں گا۔

(۱۱) زہریؒ فرماتے ہیں: تعجب ہے کہ: لوگوں نے اعتکاف کو کیوں کہ چھوڑ رکھا ہے حالاں کہ نبی ﷺ اور کاموں کو تو کبھی کرتے تھے اور کبھی چھوڑ دیتے تھے اور اعتکاف کو تو وفات تک نہیں چھوڑا۔

روزے کے مسائل

صبح صادق سے سورج چھپنے تک روزے کی نیت کے ساتھ کھانے اور پینے اور صحبت سے رکنے کا نام روزہ ہے، یہ ہر مسلمان عاقل اور بالغ پر فرض ہے۔

روزے کی چھ قسمیں ہیں:

- (۱) فرض: یہ رمضان کا روزہ ہے اداء ہو یا قضاء اور کفارے کے روزے ہیں۔
- (۲) واجب: یہ منت کا اور اس نفل کی قضاء کا روزہ ہے جس کو توڑ دیا ہو۔
- (۳) سنت: یہ محرم کی دسویں کا روزہ ہے نویں یا گیارہویں سمیت۔
- (۴) مستحب: یہ ایام البیض (ہر مہینہ کی تیرہ، چودہ، پندرہ) کا اور پیر اور جمعرات کا اور ذی الحجہ کی ۹، اور شعبان کی پندرہ کا اور عید الفطر کے بعد اسی مہینہ کے چھ دن کا روزہ ہے لگاتار رکھے خواہ جدا جدا۔ اور داؤد علیہ السلام کا روزہ (ایک دن رکھنا، ایک دن نہ رکھنا) یہ بھی مستحب ہے اور یہ حق تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند ہے۔ اسی طرح وہ روزے بھی مستحب ہیں جن کا ثواب شریعت میں اوروں سے زیادہ آیا ہو جیسے: ذی الحجہ کی پہلی سے آٹھ تک روزے۔

- (۵) نفل: اور یہ مذکورہ بالا روزوں کے سوا اور دنوں کا روزہ ہے بشرطیکہ مکروہ نہ ہو۔
- (۶) مکروہ: اس کی دو قسمیں ہیں:

(الف) تنزیہی: یہ محرم کی دسویں کا اور جمعہ اور شنبہ کے دن کا اور نوروز اور مہرجان کا اکیلا روزہ ہے، نوروز اور مہرجان ان دونوں کا نام ہے جس میں آتش پرست لوگ عید کرتے ہیں۔

نوروز فصل ربیع کے آخر میں ہوتا ہے جب سورج برج حمل میں ہوتا ہے اور مہرجان خریف کے آخر میں ہوتا ہے۔ اس وقت سورج میزان میں داخل ہوتا ہے۔ ہاں! اگر کسی کی عادت کے دن مثلاً پیر کے روز یہ دن آپڑیں تو اس کے لئے مکروہ نہیں۔

(ب) تحریمی: یہ عید کے مہینے کی پہلی اور بقرعید کی دس سے تیرہ تک کے پانچ روزے ہیں، اور اسی طرح وصال اور دہر کا روزہ بھی مکروہ ہے۔

وصال: یہ ہے کہ: ایک روزہ رکھ کر شام کو افطار نہ کرے اور پھر صبح کو روزہ رکھ لے اور صوم الدہریہ ہے کہ: جن پانچ دنوں کا روزہ منع ہے ان کا بھی رکھ لے یعنی سال میں ایک دن بھی نہ چھوڑے۔

(۲) رمضان کی ادا کا اور جس منت میں دن مقرر ہو جیسے: جمعہ اس کا اور نفلی روزہ ان تینوں میں رات سے لے کر زوال سے ایک گھنٹہ پہلے تک نیت کر سکتے ہیں اور زوال کا وقت دائمی اسلامی جنتری سے معلوم ہو سکتا ہے اور قضاء اور کفارہ اور جس منت میں دن مقرر نہ ہو ان تینوں قسموں میں صبح صادق سے پہلے نیت کرنا ضروری ہے اور پہلی تین قسموں میں اتنی ہی نیت کافی ہے کہ: آج میرا روزہ ہے اور باقی تین میں قسم کا مقرر کرنا بھی ضروری ہے کہ قضا کا ہے یا کفارہ کا یا منت کا۔ اور رمضان میں جس روزے کی نیت سے بھی رکھے گا رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا۔

(۳) چاند نظر آنے یا شعبان کے تیس دن ہو جانے سے رمضان شروع

ہو جاتا ہے۔

(۴) انتیس شعبان کو آسمان پر ابر یا غبار ہو اور چاند نظر نہ آئے تو تیس تاریخ کو شک کا دن کہتے ہیں اس دن کسی قسم کا روزہ رکھنا بھی جائز نہیں۔ البتہ نیت کے وقت (تقریباً گیارہ بجے تک) بغیر کھائے پئے انتظار کریں کہ شاید کسی جگہ سے خبر آجائے۔

(۵) اگر کسی نے رمضان یا عید کا چاند دیکھا اور بے دین یا اکیلا ہونے کی وجہ

سے قاضی نے اس کا اعتبار نہیں کیا تو اس کو روزہ رکھنا پڑے گا اور نہ رکھے تو اس کی قضا آئے گی۔

(۶) آسمان پر ابر و غبار ہو تو رمضان کے لئے فقط ایک دیندار مرد کی ایک عورت کی اور دونوں عیدوں کے لئے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت قبول کی جائے گی اور اگر ابر و غبار نہ ہو تو تینوں چاندوں کے لئے ایک جماعت کی ضرورت ہوگی۔

(۷) اگر ایک جگہ چاند ہو جائے تو ہر جگہ اس کا ماننا ضروری ہوگا جب کہ خبر شریعت کے موافق پہنچ جائے۔

(۸) اگر رمضان کے تیس روزے پورے ہو جائیں اور آسمان بھی صاف ہو لیکن عید کا چاند نظر نہ آئے تو اب دیکھیں گے کہ پہلا روزہ ابر و غبار کے سبب ایک آدمی کی شہادت پر رکھا گیا تھا یا دو کی شہادت پر، اگر ایک کی شہادت پر رکھا گیا تھا تب تو عید کرنا جائز نہ ہوگا بلکہ اکتسیو اں روزہ بھی رکھنا ضروری ہوگا اور اس گواہ کو غلط بیانی کی سزا دی جائے گی۔ اور اگر پہلا روزہ دو معتبر آدمیوں کی شہادت سے رکھا گیا تھا تو اس میں دو قول ہیں: ایک قول پر عید کرنا جائز ہے اور دوسرے پر نہیں۔ اور چوں کہ آسمان صاف ہے اس لئے عید نہ کرنا ہی قوی ہے اور اگر آسمان پر ابر و غبار ہو تو اگلے روز بلا خلاف عید ہوگی، عام ہے کہ: پہلا روزہ ایک شہادت پر رکھا گیا ہو خواہ دو شہادتوں پر۔

تار اور خط سے چاند کے ثابت ہونے اور نہ ہونے کا حکم

چاند کے بارے میں تار اور خط کی خبر کا اعتبار اس صورت میں ہوگا کہ ذیل کی چار شرطیں پائی جائیں:

اول: تار اور خط کا بھیجنے والا معتبر اور دین دار اور اپنی جان پہچان کا آدمی ہو۔

دوم: اگر آسمان پر ابر یا غبار ہو تو رمضان کے لئے ایک خط یا ایک تار بھی کافی ہے اور عید یا بقرعید کے لئے دو یا تین خطوں کا یا اتنے ہی تاروں کا ہونا ضروری ہے اور اگر آسمان صاف ہو تو تینوں چاندوں کے لئے بلکہ تمام چاندوں کے لئے آٹھ یا دس خط یا اتنے ہی تار ہوں۔

سوم: ان تاروں اور خطوں کا مضمون ذیل کے الفاظ میں سے کسی ایک قسم کا ہو: (۱) میں نے خود چاند دیکھا ہے۔

(۲) فلاں شخص نے چاند دیکھا ہے اور دیکھ کر مجھ سے بیان کیا

(۳) یہاں کے فلاں حاکم شرعی یا فلاں عالم مفتی نے چاند کی شہادت کو قبول کر لیا ہے اور فیصلہ کر دیا ہے۔

(۴) یہاں آج یا صبح کو عید ہے یا رمضان کا روزہ ہے۔

چہارم: دل بھی گواہی دے کہ یہ خبر صحیح ہے۔ اور جس جگہ کوئی محقق عالم موجود ہو وہاں عام لوگوں کے دل کی گواہی کا اعتبار نہیں بلکہ عالم کے دل کی گواہی کا اعتبار ہے۔ پس عام لوگوں کو چاہئے کہ: خطوط اور تاروں کو اس عالم کے روبرو پیش کر دیں۔ پھر اس کے فتوے کے مطابق عمل کریں پس اگر یہ سب شرطیں پائی جائیں گی تو تار اور خط کی خبر پر عمل کرنا درست ہوگا ورنہ جائز نہ ہوگا مثلاً:

(۱) تار دینے والے دیندار اور جان پہچان کے آدمی نہ ہوں۔

(۲) یا عید و بقرعید کے چاند میں ابر ہو مگر ایک ہی خط یا ایک ہی تار آیا ہو دو یا تین نہ آئیں ہوں یا آسمان صاف ہو مگر خطوط اور تار آٹھ یا دس سے کم ہوں۔

(۳) یا مضمون کے الفاظ مذکورہ بالا قسموں میں سے نہ ہوں بلکہ یہ الفاظ ہوں کہ: چاند ہوا ہے یا فلاں شخص نے دیکھا ہے یا بہت سے آدمیوں نے دیکھا ہے۔

(۴) یا سب شرطیں موجود ہوں مگر دل گواہی نہ دیتا ہو تو ان چاروں صورتوں

میں تار اور خط پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

اگر حکومت کی طرف سے اس کا انتظام کر دیا جائے کہ: جن مقامات میں ریڈیو اسٹیشن ہے یا ٹیلیفون ہے وہاں معتبر آدمی چاند دیکھا کریں پھر اگر نظر آجائے تو آٹھ دس آدمی اعلان کر دیا کریں کہ: ہمارے فلاں فلاں نام ہیں اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ: ہم نے چاند دیکھا ہے تو ایک جگہ کے چاند کی خبر تمام ملک کے لئے کافی ہو جایا کرے اور آئے دن جو تاریخ کے اختلافات کے جھگڑے ہوتے رہتے ہیں وہ بھی بالکل ختم ہو جائیں اور بہتر اور سلامتی کا طریق یہ ہے کہ: ارباب حکومت ریڈیو پر چاند کے اعلان کے انتظام کو معتبر اور محقق علماء کے سپرد فرمادیں۔

پہلی فصل:

ذیل کی چھبیس چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(۱) بھول کر کھالینا (۲) پی لینا (۳) جماع کرنا، جب کہ یاد آتے ہی تینوں چیزوں سے ہٹ جائے اور جماع میں یاد آنے کے بعد ٹھہر تو قضا آئے گی اور اگر حرکت کی یا۔۔۔۔۔۔ تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔ (۴) کسی عورت وغیرہ کی طرف دیکھنے (۵) یاد دل میں اس کا خیال کرنے سے انزال ہو گیا گودی تک تاکنے اور فکر کرنے سے ایسا ہوا ہو۔ (۶) بدن یا سر پر تیل لگایا (۷) سرمہ لگایا چاہے اس کا اثر حلق میں بھی محسوس ہو۔ (۸) چھپنے (سینگیاں) لگوائیں (۹) غیبت کی (۱۰) یا روزہ توڑ دینے کی نیت کی مگر اس پر عمل نہیں کیا (۱۱) دھواں (۱۲) مکھی (۱۳) دوائیوں کا اثر (۱۴) غبار گو چکی کا ہو، یہ چاروں چیزیں حلق میں خود سے پہنچ گئیں۔ (۱۵) سوتے میں غسل کی حاجت ہو گئی۔ گو وہ دن بھر اسی حالت میں رہا ہو۔ (۱۶) مرد نے پیشاب گاہ میں پانی

(۱۷) یا تیل ڈالا (۱۸) نہر وغیرہ میں غوطہ لگایا اور کان میں پانی پہنچ گیا۔ (۱۹) تنکے سے کان کریدا اور اس میں میل لگ گیا پھر اسی حالت اس کو کئی بار داخل کرتا رہا۔ (۲۰) ناک میں سنک آیا اور اوپر چڑھا لیا یا نگل لیا (۲۱) خود بخود قے ہوئی اور خود ہی لوٹ گئی اگرچہ منہ بھر کہ ہو۔ (۲۲) جان کر قے کی، لیکن منہ بھر کر نہیں ہوئی (۲۳) یادانتوں کے اندر انگلی ہوئی چیز نگل لی اور وہ چنے سے کم تھی۔ (۲۴) تل کی مانند چھوٹی سی چیز منہ میں ڈال کر چبائی اور بالکل لاپتہ ہو گئی اور حلق میں اس کا مزہ بھی نہیں پایا۔ (۲۵) بوسہ لیا جب کہ انزال نہ ہوا ہو۔ (۲۶) روئی کا ٹکڑا ڈورے میں بندھا ہوا تھا اور اس کو حلق میں داخل کر لیا یا لکڑی داخل کی اور لکڑی اور ڈورے کا سرا ہاتھ میں پکڑے رہا یا خشک انگلی پچھلی راہ میں عورت نے خاص مقام میں داخل کی (پس اگر ڈورا ٹوٹ جائے یا لکڑی کا سرا چھوٹ کر غائب ہو گیا یا تر ہونے کے بعد انگلی کو پھر داخل کیا تو ان صورتوں میں قضا آئے گی)۔

فائدہ:

اگر کسی کمزور اور ضعیف آدمی کو بھول کر کھاتے پیتے دیکھے تو بہتر یہ ہے کہ اس کو روزہ یاد نہ دلائے اور اگر قوی ہے تو یاد دلائے اور اس صورت میں یاد نہ دلانا مکروہ ہے اور بلغم کا تھوک دینا مناسب ہے۔ تاکہ امام شافعیؒ کے مذہب پر روزہ فاسد نہ ہوا اگرچہ ہمارے مذہب پر فاسد نہیں ہوتا۔

دوسری فصل:

ذیل کی ساٹھ چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور صرف قضا آتی ہے کفارہ نہیں آتا ہے۔

(۱) کچے چاول (۲) گوندھا ہوا (۳) بے گندھا آٹا (اور ستوں میں قضا و کفارہ دونوں

آئیں گے) (۴) ایک دم بہت سائمنک (۵) ارمنی مٹی کے سوا کسی اور ایسی مٹی کا گارہ جس کے کھانے کی عادت نہ ہو۔ (۶) گھٹلی (۷) روئی (۸) کاغذ (۹) کچی بھی، یہ (ایک پھل ہے) (۱۰) تازہ اخروٹ ان دس میں سے کوئی چیز کھالی اور جو پھل کچے نہیں کھائے جاتے ان کو نمک لگائے بغیر کچا کھالینا بھی اسی میں داخل ہے۔ (۱۱) کنکری (۱۲) لوہا (۱۳) مٹی (۱۴) پتھر، وغیرہ، ایسی کوئی چیز نگل لی جو نہ دوا میں کام آتی ہے اور نہ غذا میں (۱۵) صحیح ترمذیہب کی بنا پر حصہ (پچکاری لگوائی)۔ (۱۶) یا ناک میں دوا ڈالی (۱۷) یا پہلے حلق میں کوئی چیز جبراً ڈالی گئی پھر دوا داخل کی (۱۸) صحیح ترقول کے مطابق کان میں تیل (۱۹) یا پانی کا قطرہ ڈالا، لیکن صحیح یہ ہے کان میں تیل ڈالنے سے تو ٹوٹ جاتا ہے اور پانی ڈالنے سے نہیں ٹوٹتا اور قاضی خان اور فتح القدیر میں ہے کہ: پانی ڈالنے سے بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ (۲۰) کسی دوا سے پیٹ یا دماغ کے زخم کا علاج کیا اور دوا پیٹ یا دماغ کے اندر پہنچ گئی۔ (۲۱) صحیح قول کے مطابق حلق میں بارش (۲۲) یا برف کا قطرہ گرا اور قصد انہیں نکلا (۲۳) ارادے کے بغیر کلی کا پانی پیٹ میں چلا گیا (۲۴) کسی نے جبراً افطار کر دیا گو جماع ہی کے ساتھ ہو (۲۵) کسی عورت سے جبراً جماع کیا گیا (۲۶) کسی کی باندی یا بیوی نے اس لئے افطار کر لیا کہ نہ کرے گی تو قوی اندیشہ ہے کہ گھر کے کام کی زیادتی کی وجہ سے بیمار ہو جائے گی لیکن جو کام فرض کے ادا کرنے سے عاجز کر دے اس میں آقا اور شوہر کا کہنا نہ ماننا چاہئے (۲۷) کسی نے روزہ دار کے منہ میں پانی ڈال دیا جب کہ وہ سو رہا تھا (۲۸) بھول کر کھالینے کے بعد جان کر بھی کھالیا اگرچہ اس کو یہ حدیث بھی معلوم ہو کہ بھول کر افطار کر لینے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا پس اس میں قضا ہی ہے کفارہ نہیں اور یہی صحیح مذہب ہے۔ (۲۹) بھول کر جماع کر لینے کے بعد جان کر بھی کر لیا (۳۰) رات سے نیت نہ تھی اور دن کو کی تھی پھر کچھ کھالیا۔ (۳۱) صبح کے وقت مسافر تھا پھر اقامت کی نیت کر لی پھر کچھ کھالیا (۳۲) صبح کے وقت مقیم تھا پھر مسافر ہو گیا پھر کچھ کھالیا (۳۳) کھانے اور پینے اور

جماع تینوں چیزوں سے رکا تو رہا لیکن نیت کچھ بھی نہ کی نہ روزے کی نہ افطار کی (۳۴) اس شبہ میں سحری کھائی (۳۵) یا جماع کر لیا کہ صبح صادق نہیں ہوئی حالاں کہ واقع ہو چکی تھی اور اگر غروب میں شک تھا تو فقیہ ابو جعفر کی رائے پر کفارہ بھی آئے گا اور اگر غروب نہ ہونے کا غالب گمان تھا تب بھی قضا اور کفارہ دونوں ہیں (۳۶) اس گمان سے روزہ افطار کر لیا کہ سورج غروب ہو چکا ہے حالاں کہ واقع میں نہیں ہوا تھا (۳۷) مردہ عورت سے (۳۸) یا چوپائے سے جماع کیا (۳۹) یا عورت کے پیٹ یا ران میں حاجت پوری کی (۴۰) یا بوسہ لیا (۴۱) یا عورت کو چھوا (۴۲) اور ان چھ صورتوں میں انزال ہو گیا (۴۳) رمضان کے اداروزے کے سوا کسی اور روزہ کو فاسد کر دیا (۴۴) عورت سوری تھی اس سے کسی نے جماع کر لیا یا سونے والے نے پانی پی لیا، یا کسی اور نے اس کے حلق میں ڈال دیا اور یہ بھولنے والے کی طرح نہیں ہے دیکھو سونے والے اور دیوانے کا ذبح کیا ہوا جانور حرام ہے اور بھول کر بسم اللہ چھوڑنے والے کا ذبیحہ حلال ہے۔ (۴۵) صحیح قول کے مطابق عورت نے پیشاب گاہ میں تیل وغیرہ ڈال لیا (۴۶) مرد نے اپنی وہ انگلی جو تیل (۴۷) یا پانی سے تر تھی پچھلے سوراخ میں داخل کر لی (۴۸) مختار قول کے موافق عورت نے خاص مقام میں تر انگلی ڈال لی (۴۹) مرد نے پچھلے حصہ میں (۵۰) یا عورت نے خاص مقام کے اندر اندرونی حصہ میں روئی داخل کی اور اس کو غائب کر دیا۔ (۵۱) حلق میں قصدا دھواں داخل کیا (۵۲) جان کرتے کی گومنہ بھر کر نہ ہو، یہ ظاہر روایت ہے ابو یوسفؒ نے منہ بھر کر ہونا شرط کیا ہے اور یہی صحیح ہے۔ (۵۳) بلا قصد منہ بھر کر قے آئی اور روزہ بھی یاد تھا پھر اسے لوٹا لیا (۵۴) کھانے کی قسم سے جو چیزیں دانتوں میں اٹکی ہوئی تھی اور چنے کے برابر تھی اسے نگل لیا (۵۵) دن کے وقت روزے کی نیت کرنے سے پہلے کوئی چیز بھول کر کھالی پھر روزے کی نیت کی (۵۶) بیہوشی طاری ہو گئی گو پورے مہینہ تک رہی ہو لیکن جس دن یارات میں بیہوش ہوا ہو اس دن کی قضا لازم نہیں آئے گی

(۵۷) بالکل عقل جاتی رہی لیکن یہ حالت پورے مہینہ نہیں رہی، اور جب پورے مہینے تک دیوانہ رہے تو گورات کو یا دن کو نیت کے وقت کے بعد کبھی کبھی عقل درست بھی ہو جائے تب بھی قضا نہیں آئے گی اور یہی صحیح ہے۔ (۵۸) پسینے اور آنسو حلق میں پہنچے اور ان کی ترشی اور نمکینی معلوم ہوئی (۵۹) دانتوں سے خون نکلا اور تھوک سے زیادہ یا اس کے برابر تھا اور پیٹ میں چلا گیا یا تھوک سے کم تھا لیکن اس کا مزہ حلق میں معلوم ہوا (۶۰) تھوک منہ سے نکل کر ٹھوڑی تک آ گیا اور اس کا تار ٹوٹ گیا اس حالت میں پھر اندر لے گیا (پس اگر تار نہیں ٹوٹا تھا تو اندر کر لینے سے روزہ فاسد نہ ہوگا)

تیسری فصل:

ذیل کی پانچ صورتوں میں دن کے باقی حصہ میں روزے داروں کی طرح رہنا واجب ہے:

(۱) کسی وجہ سے روزہ ٹوٹ گیا (۲) عورت حیض سے (۳) یا نفاس سے دن میں فارغ ہوئی (۴) نابالغ لڑکا دن میں بالغ ہوا (۵) کوئی کافر مسلمان ہوا پھر پہلے تینوں پر تو اس روزے کی قضا بھی ہے اور اخیر کے دو پر نہیں اور بیمار اور مسافر اور فارغ ہونے سے پہلے حیض و نفاس والی عورت یہ چھپ کر کھا سکتے ہیں اور بواسیر کے مسوں کو دھویا ہو تو خشک کرنے کے بعد اندر کرنا چاہئے ورنہ روزہ ٹوٹ جائے گا۔

چوتھی فصل:

ذیل کی تیرہ چیزیں روزہ دار کے لئے مکروہ ہیں:

(۱) بلا عذر کسی چیز کا چکھنا (۲) یا چبانا (۳) اگر ضرورت پڑے تو یہ دونوں کام کسی نابالغ یا حیض والی سے لے لے، اور یہ نہ ملیں تب خود چکھے اور چبائے، مصطکی کا چبانا (۴) بوسہ لینا (۵) پاس لیٹنا (۶) اور چھیڑ چھاڑ کرنا (۷) جب کہ دونوں صورتوں میں انزال کا یا جماع میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو یہ ظاہر روایت ہے

(۸) منہ میں تھوک جمع کرنا اور اس کو نگل لینا (۹) فصد یا حجامت وغیرہ ایسے کام کرنا جس سے قوی اندیشہ ہو کہ کمزوری ہو کر روزہ کا پورا کرنا دشوار ہو جائے گا۔ (۱۰) استنجا کے لئے خوب کھل کر بیٹھنا (۱۱) کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا (۱۲) بے قراری ظاہر کرنا (۱۳) ضروری غسل میں جان کر دیر کرنا (۱۴) کوئلہ چبانا اور منجن استعمال کرنا (۱۵) غیبت کرنا اور جھوٹ بولنا

پانچویں فصل:

ذیل کی چودہ چیزیں مکروہ نہیں ہیں:

(۱) بوسہ لینا (۲) پاس لیٹنا (۳) اور چھیڑ چھاڑ کرنا جب انزال و جماع کا اندیشہ نہ ہو (۴) مونچھوں کو یا بدن کے کسی اور حصہ پر تیل لگانا (۵) سرمہ لگانا (۶) پچھنے لگوانا (۷) فصد کرنا جب کہ کمزوری کا اندیشہ نہ ہو (۸) زوال کے بعد مسواک کرنا خواہ تازی ہو یا پانی میں تر کر رکھی ہو یہ مکروہ نہیں بلکہ زوال سے پہلے بھی سنت ہے اور بعد میں بھی وہاں یہ خیال رکھنا ضروری ہے کہ صوف اند نہ جانے پائے ورنہ روزہ ٹوٹ جائے گا۔ (۹) کلی کرنا، اور ناک میں پانی ڈالنا (۱۰) ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے بھیگا ہوا کپڑا لپیٹنا یہ بھی مکروہ نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (۱۱) خوشبو لگانا اور سوگھنا جب کہ دھوئیں دار نہ ہو جیسے: لوبان، اور اگر بتی کہ ان کے قصد اسوگھنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (۱۲) تھوک نگلنا (۱۳) خود بخود قے ہو جانا چاہے منہ بھر کر ہو (۱۴) بھول کر کھاپی لینا (۱۵) ارادے کے بغیر مکھی وغیرہ کا حلق میں چلا جانا۔

چھٹی فصل

تین چیزیں مستحب ہیں:

(۱) سحری کھانا۔ (۲) اور دیر سے کھانا۔ (۳) ابر نہ ہو تو افطار میں جلدی کرنا

ساتویں فصل

ذیل کی بائیس چیزوں سے قضا اور کفارہ دونوں لازم آتے ہیں جب کہ ان میں سے کسی چیز کو مجبوری کے بغیر جان بوجھ کر خوشی سے استعمال کرے:

(۱) و (۲) دونوں راستوں میں سے کسی ایک راہ میں جماع کیا، اس سے فاعل و مفعول دونوں پر قضا و کفارہ آئے گا۔ (۳) کوئی دوا کی یا غذا کی قسم کی چیز کھائی، (۴) یابی۔ (۵) بارش کا قطرہ جو منہ میں گر پڑا تھا اسے نگل لیا (۶) کچا گوشت کھایا (لیکن شرط یہ ہے کہ اس میں کیڑے نہ پڑے ہوں ورنہ قضا آئے گی کیوں کہ اس صورت میں مرغوب نہیں رہے گا) (۷) ابواللیث کے قول پر چربی کھائی (۸) سوکھا ہوا گوشت کھایا، یہ تمام علماء کے نزدیک قضا و کفارہ کا سبب ہے۔ (۹) گیہوں کے دانے کھائے (۱۰) یا چبا لئے (اگر ایک دانہ چبایا اور وہ منہ ہی میں نیست و نابود ہو گیا تو اس میں کچھ نہیں آئے گا)۔ (۱۱) گیہوں کا دانہ (۱۲) یا تیل وغیرہ کا دانہ باہر سے اٹھا کر نگل لیا اور یہی مختار ہے۔ (۱۳) ارمنی مٹی کھالی، عام ہے کہ اس کی عادت ہو یا نہ ہو یا ارمنی کے سوا کسی اور قسم کی مٹی کھائی جب کہ اس کے کھانے کی عادت ہے (ورنہ قضا آئے گی) (۱۴) مختار قول پر تھوڑا سا نمک کھالیا (۱۵) بیوی کا (۱۶) یا اپنے دوست کا تھوک نگل لیا (نہ کہ غیر کا، اس لئے اس صورت میں قضا آئے گی کیوں کہ وہ مرغوب نہیں ہے) (۱۷) پہلے غیبت کی (۱۸) یا پچھنے لگوائے (۱۹) مونچھوں کو تیل لگایا (۲۰) یا شہوت سے چھوا (۲۱) یا بوسہ لیا (۲۲) یا پاس لیٹا لیکن انزال نہیں ہوا۔ پھر چھوؤں صورتوں کے بعد جان بوجھ کر کھالیا اور یہ گمان کیا کہ ان چیزوں سے روزہ ٹوٹ گیا ہے۔ البتہ اگر کسی فقیہ نے روزے کے فاسد ہونے کا فتویٰ دے دیا تھا یا اس نے فاسد ہونے کی حدیث توسنی تھی لیکن مذہب کے مطابق اس کی تاویل اور مطلب سے واقف نہیں تھا

تو صرف قضا آئے گی اور اگر مطلب سے واقف تھا تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔ اسی طرح اس عورت پر بھی کفارہ لازم ہوگا جس نے خوشی سے اس مرد کا کہنا مان لیا جس پر کسی نے جماع کے لئے جبر کیا تھا اور مرد چوں کہ مجبور ہے اس لئے اس پر صرف قضا آئے گی۔

۲۴ویں فصل

کفارہ کے واجب ہونے اور اس کے لازم رہنے کی شرطوں اور کفارہ

ادا کرنے کے طریقوں میں

(الف) کفارہ ذیل کی دس شرطوں سے واجب ہوتا ہے:

- (۱) عاقل ہو۔ (۲) بالغ ہو۔ (۳) رمضان کا روزہ ہو۔ (۴) رمضان ہی میں توڑا ہو نہ کہ اور دنوں میں۔ (۵) نیت بھی صبح صادق سے پہلے کی ہو۔ (۶) توڑنے سے پہلے کفارہ کے ساقط کرنے والی چیز موجود نہ ہو یعنی سفر میں نہ ہو (۷) توڑنے کے بعد کفارہ کے ساقط کرنے والی چیز مثلاً حیض و نفاس اور سخت بیماری پیش نہ آئے۔ (۸) کسی نے جبراً نہ توڑا دیا ہو۔ (۹) قصد توڑا ہو نہ کہ بھول کر۔ (۱۰) توڑنے کے لئے مضطر و مجبور نہ ہو۔

(ب) اگر خود ایسا فعل کیا جس سے بیمار ہو گیا تو صحیح قول پر کفارہ معاف نہ ہوگا

(ج) اگر جان کر بلا ضرورت ایسا کام کیا جس سے سخت پیاس لگ گئی اور روزہ

توڑ دیا تو کفارہ لازم آئے گا۔

(د) اور کفارہ یہ ہے کہ: ایک غلام آزاد کرے اگر میسر نہ ہو تو لگاتار دو مہینے کے روزے رکھے، جن میں شوال کی پہلی اور ذی الحجہ کی دس سے تیرہ تک کی تاریخیں نہ ہوں۔

(ه) اور اگر عذر سے یا بلا عذر کوئی روزہ چھوٹ جائے گا تو تمام روزے پھر سے

رکھنے ہوں گے، اگر حیض کی وجہ سے چھوٹ جائیں اور فارغ ہوتے ہی شروع

فضائل و احکام رمضان

کردے تو پہلے روزوں کے لوٹانے کی ضرورت نہ ہوگی اور اگر نفاس پیش آ گیا تو سب روزے پھر سے رکھنے پڑیں گے۔

(و) اگر بیماری اور سخت بڑھاپے کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے تو ساٹھ مسکینوں کو دو وقت کھانا کھلائے یا تو صبح اور شام اور صبح یا دو صبح اور دو شام یا شام اور سحری کو۔ اور جن مسکینوں کو پہلے وقت کھلائے دوسرے وقت بھی انہیں کو کھلائے بدلنے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

اور ایک فقیر کو ساٹھ دن دونوں وقت یا ساٹھ فقیروں کو دو دو وقت کھلا دینا بھی کافی ہے یعنی ہر روز نئے فقیر کو کھانا بھی جائز ہے لیکن ان فقیروں میں کوئی پیٹ بھرا ہوا نہ ہو۔ اور بہت چھوٹا بچہ بھی نہ ہو۔

(ز) اور گیہوں کی روٹی تو روکھی بھی کافی ہے کیوں کہ وہ نرم ہے اسی لئے کہا گیا کہ: گیہوں کی روٹی کا سالن اس کے ساتھ ہی موجود ہے پس جس نے اس کے ساتھ سالن طلب کیا وہ بھوکا نہیں ہے اور دوسری چیزوں کی روٹی کے ساتھ ترکاری دینا بھی ضروری ہوگا۔

(ح) اور کھانا نہ کھلائے تو فقیر کو پونے دو سیر گیہوں یا ان کا آٹا یا ستودے اور جو اور انگور اور کھجوریں دینا چاہے تو ساڑھے تین سیر دے یا ان کی قیمت ادا کر دے ایک دم ہو خواہ تھوڑی تھوڑی۔

(ط) اور کئی روزے توڑے ہوں جب بھی ایک ہی کفارہ کافی ہے، عام ہے کہ وہ روزے ایک رمضان کے ہوں یا کئی رمضانوں کے لیکن شرط یہ ہے کہ بیچ میں کفارہ ادا نہ کیا ہو کیوں کہ اگر ایسا ہوگا تو بعد کے روزے کے لئے الگ کفارہ دینا ہوگا۔ اور عالم گیری میں ہے کہ ایک کفارہ ایک ہی رمضان کے روزوں کے لئے کافی ہوگا۔

نویں فصل

وہ چودہ عذر جن میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے

(۱) بیماری (۲) سفر (۳) جبر (۴) حاملہ ہونا (۵) دودھ پلانے والی کے لئے (۶) شدت کی بھوک۔ (۷) اور پیاس (۸) بہت بڑھاپا (۹) حیض (۱۰) نفاس (۱۱) غازی جس کو یہ گمان ہو کہ روزہ رکھ کر جہاد نہیں کر سکو گاوہ میدان میں جانے سے پہلے افطار کر لے۔ (۱۲) بخار کی باری کا دن تھا اور کمزور ہو جانے کے خوف سے کھالیا پانی لیا گو پھر اس روز بخار نہ آئے۔ (۱۳) وہ عورت جس نے حیض آنے کے گمان سے افطار کر لیا گو حیض نہ آئے (۱۴) بازار والوں نے طبل کی آواز سن کر اس گمان پر افطار کر لیا کہ یہ عید کے اعلان کے لئے ہے اور پھر پتہ چلا کہ یہ اس لئے نہ تھا۔

تفصیل:

اول: بیمار سے مراد وہ ہے جس کو روزہ رکھنے سے مرض بڑھنے یا دیر میں اچھا ہونے کا قوی اندیشہ ہو نہ کہ وہم یعنی اپنے پہلے تجربہ کی بنا پر سخت نقصان پہنچنے کا خوف ہو یا ماہر و دیندار طبیب بتائے کہ روزے سے سخت نقصان ہوگا اور اندیشہ سے ہر جگہ یہی مراد ہے۔

دوم: مسافر صبح صادق سے پہلے سفر کرے تو اس دن کا روزہ نہ رکھنے میں گناہ نہ ہوگا اور صبح صادق کے بعد سفر پیش آئے تو سخت مجبوری کے بغیر افطار نہ کرے ورنہ گناہ ہوگا گو کفارہ لازم نہ آئے اور اس کو روزہ رکھنا مستحب ہے جب کہ تین شرطیں پائی جائیں:

(۱) روزہ نقصان نہ کرتا ہو (۲) اور اس کے تمام ساتھیوں نے افطار نہ کر رکھا ہو (۳) یہ سب کھانے پینے میں شریک نہ ہوں، ورنہ رکھنا بہتر ہے۔ پہلی صورت میں تکلیف کی وجہ سے باقی دو میں ساتھیوں کی موافقت کی غرض سے

سوم: جبر سے مراد یہ ہے کہ کوئی پچھاڑ کر کچھ کھلا پلا دے یا اندیشہ ہے کہ نہ کھائے گا تو کوئی قتل کر ڈالے یا بہت مارے گا۔

چہارم تا ہفتم: (الف) حاملہ، دودھ پلانے والی اور شدت کی بھوک اور پیاس والا ان کے لئے افطار کی اجازت اس صورت میں ہے کہ: اپنے بچہ کے ہلاک ہونے کا یا عقل کے کمزور ہو جانے کا یا حواس جاتے رہنے کا اندیشہ ہو۔

(ب) اور دودھ پلانے والی ماں ہو، یا دایہ، دونوں کا یہی حکم ہے کیوں کہ حدیث میں ”عن الموضع“ آیا ہے جو دونوں کو شامل ہے پس دایہ کے ساتھ خاص کرنا صحیح نہیں، نیز ماں کے ذمہ دودھ پلانا دینا واجب ہے، بالخصوص جب کہ باپ مفلس ہو۔ (ج) اگر طبیب بچہ کے لئے مفید بتائے تو دودھ پلانے والی کے لئے دوا پینا بھی جائز ہے۔

(د) اگر بلا ضرورت کوئی مشقت کا کام کیا مثلاً دوڑا اور سخت پیاس لگ گئی تو اس صورت میں کفارہ بھی آئے گا۔

(ه) درمختار میں ہے کہ جس مزدور کو کام میں سخت مشقت پیش آتی ہو اس کو چاہئے کہ آدھے دن تو کام کرے اور آدھے دن آرام کر لے تاکہ روزہ بھی ادا ہو جائے اور روزی بھی حاصل ہو جائے۔

(و) بیماری اور عذر کے ختم ہونے سے پہلے مرجائے تو فدیہ کی وصیت کرنا واجب نہیں ورنہ عذر ختم ہونے کے بعد جتنے دن ملے ہوں ان کی وصیت کرنا ضروری ہے۔ ہشتم: (۱) بہت بوڑھے کو شیخ فانی کہتے ہیں اور یہ وہ ہے کہ: روزہ بالکل نہ رکھ سکتا ہو اور دن بدن اس کی کمزوری بڑھتی جاتی ہو۔

(۲) شیخ فانی پر اور جس نے عمر بھر روزے رکھنے کی منت مانی ہو اور معاش کی مشغولی کی بنا پر روزہ رکھنے سے عاجز ہو ان دونوں پر واجب ہے کہ ہر روزے کے بدلے دوسیر اناج یا اس کی قیمت مسکین کو دیا کریں اور ایک روزے کا غلہ اور اس کی

قیمت کئی مسکینوں کو بھی دے سکتے ہیں یا ہر روزہ کے بدلے ایک مسکین کو دو وقت کھانا کھلائیں۔

(۳) کفارے میں نہ ایک دن کے غلہ اور اس کی قیمت سے کم دینا جائز ہے نہ زیادہ دینا۔ اگر کم دیں گے تو اس کے بجائے دوسرے مسکین کو پورا دینا پڑے گا اور زیادہ دیں گے تو جتنا زیادہ ہوگا وہ حساب میں نہیں لگے گا اور فدیہ نہ دیا ہو تو وصیت کر جائے۔

(۴) اسی طرح جس بیمار کو اچھا ہونے کی امید نہ رہی ہو وہ بھی فدیہ دے پھر کمزوری جاتی رہی اور بیماری زائل ہوگئی تو روزوں کی قضا واجب ہوگی، شیخ فانی پر بھی اور بیماری سے اچھے ہونے والے پر بھی اور فدیہ کا ثواب ملے گا۔ غرض یہ کہ فدیہ صرف ان صورتوں میں کافی ہوگا کہ مرتے دم تک روزے رکھنے کی طاقت نہ پائے۔

(۵) فدیہ ادا کرنے کی بھی گنجائش نہ ہو تو استغفار کرتا اور معافی مانگتا رہے
(۶) شیخ فانی اگر مسافر ہو اور سفر ہی میں مر جائے تو فدیہ کی وصیت کرنا واجب نہیں۔
(۷) فدیہ تہائی مال میں سے ادا ہو سکتا ہو تو وصیت کی صورت میں پورا ادا کرنا واجب ہوگا۔ ورنہ جتنا ادا ہو سکے اتنا کریں

(۸) جو نمازیں رہ گئی ہیں ان کے لئے بھی فدیہ کی وصیت کرنا واجب ہے ہر روز کے پانچوں فرضوں اور وتر چھوڑنے کی طرف سے بارہ سیر غلہ یا اس کی قیمت دے۔
(۹) تہائی میں فدیہ پورا ہو سکے تو بالغ وارث اپنا حصہ جدا کر کے اس میں سے ادا کریں یا کوئی وارث اپنے مال میں سے دے دے۔

(۱۰) اور وصیت کے بغیر بھی اگر بالغ وارثوں نے اپنے حصہ میں سے یا کسی نے اپنے مال میں سے ادا کر دیا تو خدائے تعالیٰ سے امید ہے کہ نماز اور روزوں کے ترک پر عذاب نہ کریں گے۔

(۱۱) اور اگر زکاۃ نہ دی ہو تو اس کے لئے بھی وصیت کرنا ضروری ہے۔

(۱۲) کفارہ اور فدیہ میں اباحت و تملیک دونوں جائز ہیں اور صدقہ فطر و زکاۃ

میں تملیک ضروری ہے اور اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس صدقہ کے لئے شریعت میں طعام یا اطعام کا لفظ آیا ہے اس میں تو اباحت و تملیک دونوں جائز ہیں اور جس صدقہ میں دینے اور ادا کرنے کا لفظ آیا ہے اس میں تملیک ضروری ہے۔

(۱۳) اباحت کے معنی یہ ہے ہیں کہ: مسکین کے سامنے کھانا رکھ کر یہ کہہ دیا جائے کہ جتنا کھا سکو کھالو۔ اس میں لے جانے کا اختیار نہیں ہوتا، اور تملیک یہ ہے کہ چیز دے کر یہ کہہ دیا جائے کہ یہ تمہاری ہے جو چاہو کرو، اس میں پورا اختیار ہوتا ہے چاہے بیچے چاہے خود استعمال کرے

(۱۴) عذر کے بغیر نفلی روزے کے توڑنے سے گناہ ہوگا اور نفلی روزہ اور نماز شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے توڑے گا تو قضا ضروری ہوگی لیکن شوال کی پہلی اور ذی الحجہ کی دس سے تیرہ تک ان پانچ دنوں میں روزہ شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتا اور ان دنوں کے روزوں کی یا پورے سال کے روزوں کی منت مانی ہو تو دونوں صورتوں میں ان پانچ دن میں روزہ نہ رکھے اور ان کے بجائے اور دنوں میں رکھ لے۔

(۱۵) نابالغ بچہ کو نماز کی طرح روزے کا بھی حکم دیں اور دس برس کا ہو جائے تو مار کر روزہ رکھوائیں، پورے نہ رکھ سکے تو جتنے رکھ سکے رکھوائیں۔
(۱۶) بچے روزہ رکھ کر توڑ دیں تو قضا نہ کرائیں اور نماز کی نیت کر کے توڑ دیں تو پھر سے پڑھوائیں۔

تنبیہ: روزے چودہ قسم کے ہیں:

(۱) رمضان کے ادا روزے (۲) رمضان کا روزہ توڑنے کے کفارے کے
(۳) قسم کے کفارے (۴) ظہار کے کفارے کے یعنی جب بیوی کو ان عورتوں جیسا کہہ دے جن سے نکاح حرام ہے جیسے ماں وغیرہ تو اس میں دو مہینہ کے روزے

آتے ہیں (۵) قتل کے کفارے کے یعنی جب کوئی شخص کسی کے ہاتھ سے بلا ارادہ قتل ہو جائے مثلاً شکار کرنا چاہتا تھا اور گولی کسی آدمی کو لگ گئی اور غلام آزاد کرنے اور خون بہا ادا کرنے کی گنجائش نہ ہو تو اس میں بھی دو مہینے کے روزے آتے ہیں۔

(۶) نذر معین (اس منت کے روزے جس میں دن معین ہوں) (۷) واجب

اعتکاف کے روزے۔

ان سات قسموں کے روزوں کو لگاتار رکھنا ضروری ہے۔

(۸) نفلی روزے (۹) قضائے رمضان کے روزے (۱۰) نذر مطلق (۱۱)

منت کے روزے جس میں دن مقرر نہ ہوں (۱۱) حج میں تمتع کے روزے (۱۲) حج کے احرام میں دشمن یا مرض کی مجبوری کے سبب سر منڈالیا اس کے بدلے کے روزے (۱۳) حرم کے حدود یا احرام میں شکار کیا اس کے تاوان کے روزے (۱۴) قسم کے روزے مثلاً یہ کہا کہ: خدا کی قسم میں ایک مہینے کے روزے رکھوں گا۔

ان سات قسموں کو جدا جدا کر کے رکھیں یا لگاتار لیکن جلدی کرنا بہتر ہے کیوں کہ موت کا کوئی وقت نہیں ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ یہ روزے رہ جائیں۔ اگر رمضان کے قضا کے روزے نہیں رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا تو پہلے ادا رکھے پھر قضا۔^۱

لیکن یہ یاد رکھو کہ: نذر مطلق کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ زبان سے کہا ہو یا نیت کی ہو کہ میں ان روزوں کو لگاتار رکھوں گا، اس حالت میں تو لگاتار رکھنے پڑیں گے۔ دوسرے یہ کہ صرف یہ کہا ہو میں اتنے دن کے روزے رکھوں گا اب لگاتار رکھے خواہ جدا جدا۔ پھر جن روزوں کا لگاتار رکھنا واجب ہے ان میں سے ادائے رمضان اور نذر معین کو اگر لگاتار نہ رکھا تو پہلے روزے لوٹانے نہیں پڑیں گے اور باقی چھ قسموں سب روزے پھر سے رکھنے پڑیں گے۔

دسویں فصل: سحری کھانے میں دیر کرنا اور ابر نہ ہونا افطار میں جلدی کرنا مستحب ہے

احادیث

(۱) سحری کھایا کرو کیوں کہ سحری کھانے میں برکت ہے یعنی اس کام سے آخرت میں ثواب ملتا ہے اور روزے کے لئے قوت و ہمت نصیب ہوتی ہے۔ چنانچہ:

(۲) دن کے سونے سے نماز کے لئے رات کے جاگنے پر اور سحری کھانے سے دن کو روزہ پر مدد چاہو

(۳) عمرو بن عاصؓ کی روایت میں ہے کہ: ہمارے اور اہل کتاب کے روزے میں صرف کھانے کا فرق ہے کیوں کہ ان کی شریعت میں یہ تھا کہ روزہ کی رات میں نیند آ جانے کے بعد بیوی سے صحبت اور کھانا پینا تینوں چیزیں حرام ہیں اور ابتدائے اسلام میں ہمارے لئے بھی یہی حکم تھا پھر عمرؓ نے سونے کے بعد بیوی سے جماع کر لیا اور نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر شرمندگی ظاہر کی اور قیس بن حرمہؓ کے گھر میں ایک دن افطار کے لئے بھی کوئی چیز نہ تھی بیوی کھانے کی تلاش میں گئیں اتنے میں حضرت قیس کو نیند آ گئی پس ان کے پاس کھانا اس وقت پہنچا جب کہ ان کے لئے حرام ہو چکا تھا صبح کو پھر بغیر کھائے روزہ رکھ لیا، دوپہر کے وقت غش آگیا تو نبی ﷺ کے دریافت کرنے پر ماجرا سنایا ان دونوں واقعوں کے بعد آیت: أَحْلَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ نازل ہوئی۔ جس میں تین چیزوں کی اجازت

مل گئی کہ روزہ کی رات میں تمہارے لئے بیویوں سے بے پردہ ملنا حلال کر دیا گیا۔ پس عمرؓ کی لغزش ہمارے لئے رحمت کا باعث بن گئی اور آیت کے دوسرے حصہ میں فرمایا کہ: کھاؤ، پیو یہاں تک کہ صبح کی سفید دھاری رات کی سیاہ دھاری میں سے ظاہر ہو، پس صبح صادق تک کے لئے تینوں چیزیں حلال ہو گئیں، حق تعالیٰ کے حکم کی تعمیل پر جو صحابہ نے کی تھی یہ انعام ملا، جس سے تمام امت قیامت تک نفع اٹھاتی رہے گی۔ اس آیت کے نزول کے بعد نبی ﷺ نے سحری کی رغبت دلائی، اور فرمایا کہ: ہمارے اور اہل کتاب کے روزے میں سحری کھانے ہی کا فرق ہے پس یہ فعل مستحب ہے اگر ضرورت نہ ہو تب بھی سنت کی برکت اور ثواب حاصل کرنے کے لئے کم از کم ایک چھوہارا ہی کھالیا کریں نیز سحری میں دیر کرنا بھی مستحب ہے اور اس کا افضل وقت رات کا آخری چھٹا حصہ ہے۔

حدیث:

(۳) تین باتیں پیغمبروں کی عادات میں سے ہیں:

(۱) سحری میں دیر کرنا (۲) افطار میں جلدی کرنا (۳) مسواک کرنا

اگر یہ شبہ ہو کہ جب پہلی امتوں کو سونے کے بعد کھانا جائز نہ تھا تو اس کے کیا معنی کہ: سحری کھانا پیغمبروں کی عادت ہے؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ: یہاں سحری سے مراد دوبارہ کھانا ہے جو ان کے لئے سحری کے قائم مقام تھا لیکن اتنی دیر بھی نہ کرے کہ صبح ہونے کا شبہ ہو جائے اگر ایسا وقت ہو جائے تو بہتر یہ ہے کہ کھانا نہ کھائے تاکہ حرام میں مبتلا ہونے سے بچ جائے اور اگر کھالیا تو روزہ درست ہو جائے گا کیوں کہ رات کا باقی ہونا اصل ہے اور شک سے اصل چیز نہیں بدلا کرتی۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ: جس جگہ صبح صادق صاف نظر آتی ہو وہاں تو شک کی طرف ذرا بھی التفات نہ کرے اور اگر ابرا یا چاندنی رات یا نگاہ میں فرق ہونے کی وجہ سے صبح صاف معلوم نہ ہو تو شک کے وقت کھانے سے گنہگار ہوگا کیوں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ: شک میں ڈالنے والی چیز کو چھوڑ دو اور اس چیز کو جو جس میں تم کو شک نہ ہو اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ کھانے کے وقت صبح ہو گئی تھی تو احتیاطاً اس روزہ کی قضا کرے لیکن ضروری نہیں کیوں کہ یقین، یقین ہی سے بدلا کرتا ہے اور یہاں رات باقی ہونا تو یقینی ہے اور صبح میں شک ہے۔

افطار

اس میں جلدی کرنا مستحب ہے

حدیث: سہل بن سعدؓ سے ہے: جب تک لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے بھلائی پر رہیں گے یعنی اس کے ترک کے بعد بھلائی کم ہو جائے گی پس سنت یہ ہے کہ: جب سورج ڈوبنے کا یقین ہو جائے تو فوراً افطار کر لے۔ اس لئے کہ دیر کرنا اہل کتاب کا طریق ہے کہ وہ ستارے نکل آنے پر افطار کرتے تھے اور اس وقت یہ بدعتیوں اور شیعوں کا شعار بن گیا ہے پس ان کی مخالفت کے لئے بھی جلدی کرنا مستحب ہے۔

حدیث: ابو ہریرہؓ سے ہے کہ: بندوں میں میرا زیادہ محبوب وہ ہے جو افطار میں جلدی کرے الخ

اس لئے کہ وہ شریعت پر مضبوطی سے جما ہوا ہے اور مخالفت سے نفرت رکھتا ہے نیز پہلے افطار کر لینے کی صورت میں نماز بھی دل حضوری سے ادا ہوگی اور ایسے شخص کا محبوب ہونا ظاہر ہے اور مناسب یہ ہے کہ: چھوہارے، انجیر، مُنقہ، جیسی میٹھی چیز

سے افطار کرے اگر یہ نہ ملیں تو پانی سے کر لے، کیوں کہ انسؓ سے ہے کہ نبی ﷺ تازہ چھوہاروں سے اور وہ نہ ہوتے تو خشک چھوہاروں سے افطار کرتے تھے اور وہ بھی نہ ہوتے تو کوئی گھونٹ پانی پی لیتے تھے۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ: اول تو چھوہارے سے افطار کر کہ وہ برکت کی چیز ہے اور نہ ملے تو پانی سے کرو کہ وہ پاکی کی چیز ہے اور افطار کے وقت اپنے بڑے بڑے کاموں کے لئے دعا کرے مثلاً ایمان پر خاتمہ اور دوزخ سے نجات چاہے کیوں کہ یہ دعا کے قبول ہونے کا وقت ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور ابن عباسؓ سے ہے کہ: آپ افطار کے وقت یہ الفاظ پڑھتے تھے:

اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ اَفْطَرْتُ

افطار کا وقت:

حدیث: جب رات یہاں سے آجائے (یعنی مشرق میں رات کی سیاہی آجائے اور دن یہاں سے پیٹھ پھیر کر چلا جائے) (یعنی سورج مغرب میں بالکل پوری طرح ڈوب جائے) تو روزہ دار افطار کر لے یعنی اب دیر نہ کرے اور جس نے غروب سے پہلے افطار کر لیا اگر اس کو غالب گمان تھا کہ ابھی غروب نہیں تو اس پر کفارہ اور قضا دونوں ہیں اور اگر شک تھا تو صرف قضا ہے۔

گیارہویں فصل:

حقہ، بیڑی، سگریٹ کے حکم میں

تمباکو ایک ایسی چیز ہے جو حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنویؒ کے ارشاد کے مطابق گیارہویں صدی ہجری میں ظاہر ہوئی ہے، اس سے پہلے دنیا میں کسی جگہ بھی اس کا وجود نہ تھا۔ اس میں روزانہ ملک ہزار دو ہزار نہیں لاکھ ڈیرھ لاکھ روپیہ صرف

ہو رہا ہے اگر یہ رقم محتاجوں اور مسکینوں اور ملک کے دیگر امور میں صرف کی جائے تو کافی سے زیادہ فائدہ ہو سکتا ہے یہاں اس کا ذکر اس لئے آگیا کہ اس کی وجہ سے امت کے لاکھوں افراد روزہ چھوڑ کر رمضان جیسے مبارک مہینے میں سب حاکموں سے بڑے حاکم کی قانون شکنی کرتے ہیں اور اسی لئے ملک اور شہروں میں آئے دن طرح طرح کی نئی سے نئی مصیبتیں آتی رہتی ہیں۔ چوں کہ حقہ نوش حضرات اس کو دوا اور فائدہ مند بتلاتے ہیں اس لئے اگر ان کی بات کو مان لیا جائے تو روزے میں اس کے پینے سے قضا اور کفارہ دونوں آئیں گے کیوں کہ جو چیز دوا کی یا غذا کی قسم سے ہو اس میں دونوں چیزیں آتی ہیں اور جو لوگ اس قدر عادی ہیں کہ اس کی وجہ سے روزہ بھی نہیں رکھ سکتے ان کے لئے تو یقیناً حرام لغیرہ ہے رہی یہ بات کہ روزہ کے بغیر اس کا استعمال کیسا ہے؟ سو اس میں کئی قول ہیں اور حق اور صحیح یہ ہے کہ: انسان جو کام ارادے اور اختیار سے کرتا ہے اگر اس میں کوئی دینی اور دنیوی فائدہ نہ ہو تو عبث اور لہو لعب ہے اور ان تینوں میں فرق یہ ہے کہ جس کام میں لذت اور فائدہ دونوں نہ ہوں وہ عبث ہے اور جس میں لذت ہو لیکن فائدہ نہ ہو وہ لہو اور لعب ہے پھر اگر اس کی دھن میں ضروری کام بھی بھول جائے تو لہو ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو لعب ہے اور چوں کہ حق تعالیٰ نے ان تینوں کا ذکر برائی کے ساتھ کیا ہے اس لئے یہ تینوں حرام ہیں اور جب یہ تینوں حرام ہیں تو حقہ بھی حرام ہے کیوں کہ وہ انہیں میں سے کسی ایک میں داخل ہے بلکہ عبث سے زیادہ مناسبت رکھتا ہے کیوں کہ اس میں نہ لذت ہے نہ فائدہ۔ اگر وہ حضرات جو اس کے شیدائی اور عاشق ہیں شیطانی سجاوٹ کے سبب یہ فرمائیں کہ اس میں تو بڑا مزہ آتا ہے تو پھر یہ لعب اور لہو میں داخل ہو جائے گا کیوں کہ ان کے قول کے مطابق اس میں لذت تو ہے مگر فائدہ نام کو بھی نہیں اس لئے کہ نہ یہ غذا ہے نہ دوا بلکہ مضر ہے کیوں کہ تمام اطباء دھوکیں کو مضر بتاتے ہیں

چناں چاہن سینا کہتا ہے کہ: دھواں اور مٹی نہ ہوتی تو آدمی ہزار برس جیتا جالینوس کا قول ہے کہ دھواں غبار، بدبو ان تین چیزوں سے بچتے رہو اور چکنائی، مٹھائی، خوشبو، غسل ان چار چیزوں کو ضروری سمجھو، ایسا کرنے سے تم کو طبیب کی ضرورت نہ ہوگی۔

قانون میں ہے کہ تمام قسم کے دھوئیں اپنے خاکی جوہر کی وجہ سے رطوبت کو خشک کر دیتے ہیں اور کسی قدر آگ کا اثر بھی رکھتے ہیں۔

بعضے فاضل کہتے ہیں کہ جب دھواں خشک کرنے والی چیز ہے تو بدن کی رطوبتوں کو بھی خشک کر دے گا اور اس سے بہت سی بیماریاں پیدا ہو جائیں گی اس لئے اس کا استعمال جائز نہیں کیوں کہ اپنی جان کو نقصان سے بچانا ضروری ہے

نصاب الاحتساب میں ہے کہ مضر چیز کا استعمال کرنا حرام ہے۔

سوال: بعض طبیب دھوئیں کی بعض قسموں سے بعض بیماریوں کا علاج کرتے ہیں اور اس کا نفع بھی مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے پس ہر قسم کے دھوئیں سے منع کرنا کیوں کر درست ہوگا؟

جواب: طبیب دھوئیں سے تھوڑی علاج کرتے ہیں، ہمیشہ نہیں کرتے پس اس سے خشکی پیدا نہیں ہو سکتی۔

سوال: خشکی بلغمی دماغ والوں کو تو نفع دیتی ہے کیوں کہ ان میں رطوبت بہت ہوتی ہے پھر ممانعت کیوں ہے؟

جواب: دھوئیں سے نفع ہونے کی حد معلوم نہیں اس کی شناخت کے لئے کسی ماہر طبیب کی ضرورت ہے جو مزاجوں سے بھی واقف ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ دھواں کس مقدار میں نفع دیتا ہے اور کس انداز پر پہنچ کر مضر ہو جاتا ہے ورنہ سلامتی اور عدم سلامتی میں شک ہونے کی وجہ سے اس کا استعمال جائز نہ ہوگا۔

اس کے استعمال کرنے والوں میں سے جو لوگ اہل انصاف ہیں اس کے بارے میں ان کے کئی گروہ ہیں، بعض کی رائے تو یہ ہے کہ یہ نقصان دیتا ہے اور بعض کے قول پر مضر نہیں اور بعض کو شک ہے، لیکن ایک بڑا گروہ جس کی بات حق سے قریب تر ہے وہ یہی کہتا ہے کہ حقہ (بیڑی، سگریٹ) سے شروع میں تو جسم میں قوت اور نگاہ میں تیزی پیدا ہوتی ہے اور کھانا ہضم ہوتا ہے اور بدن میں سرور معلوم ہوتا ہے لیکن کچھ عرصے کے بعد بینائی میں دھندلا پن اور اعضاء میں گرانی اور ہاضمہ میں فتور اور بدن میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے۔

یہ نقصانات اس لئے ہیں کہ طبیبوں کے قول کے مطابق دھواں خشکی کرتا ہے پس اول اول مفید معلوم ہوتا ہے بعد کو اس کے نقصانات ظاہر ہوتے ہیں

اس کے علاوہ یہ ہے کہ اگر اس کا مفید ہونا ثابت بھی ہو تب بھی تندرست ہو جانے کے بعد ناجائز ہوگا کیوں کہ اس صورت میں حقہ دوا ہے اور شفا کے بعد دوا کا استعمال جائز نہیں اس لئے کہ تندرستی کے بعد دوا استعمال کی جاتی ہے تو بدن میں اثر کرتی ہے اور اس سے نقصان ہوتا ہے اور نقصان کی چیز کا استعمال کرنا ناجائز ہے گو اس میں کچھ نفع بھی ہو۔

دیکھو! شراب کو قرآن مجید کی آیت میں حرام بتایا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے کہ: اس میں لوگوں کے لئے کچھ منافع بھی ہیں بات یہ ہے کہ جب کسی چیز میں نفع کم ہو اور نقصان زیادہ ہو تو وہاں نقصان ہی کے پہلو کو مقدم رکھ کر اس چیز سے منع کیا جاتا ہے اور اس کو پوری طرح حق تعالیٰ ہی جانتے ہیں کہ کونسی چیز نفع میں بڑھی ہوئی ہے اور کونسی نقصان میں، ہم ہرگز نہیں سمجھ سکتے بلکہ فقہاء نے تو یہاں تک بیان کیا ہے کہ اگر کسی چیز میں حلال ہونے کی تو کئی وجہیں پائی جاتی ہوں اور حرام ہونے کی ایک وجہ ہو تب بھی احتیاط اس کو حرام ہی کہیں گے۔

سوال: اس کے استعمال کرنے والے تو یہ کہتے ہیں کہ: پینے کے بعد بدن ہلکا سا ہو جاتا ہے پھر اس کے کیا معنی کہ اس میں نفع نہیں؟

جواب: جن حضرات نے اس کے نفع اور نقصان کا پوری طرح تجربہ کیا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ: اس کے پیتے وقت چوں کہ دھواں اندر پہنچتا ہے اس لئے اس وقت سخت تکلیف معلوم ہوتی ہے اور فارغ ہونے کے بعد وہ تکلیف دور ہو جاتی ہے اور ایک طرح کی راحت ملتی ہے پس یہ لوگ غلطی سے یہ سمجھتے ہیں کہ: یہ آرام حقہ پینے سے ملا ہے اور یہ خیال نہیں کرتے کہ یہ اس کے موقوف کرنے سے ملا ہے۔

نیز چیزوں کے حلال اور حرام ہونے کی تفصیل میں علماء کے تین قول ہیں:

(الف) تمام چیزیں حلال ہیں لیکن جن چیزوں کو شریعت نے حرام بتا دیا وہ حرام ہیں۔

(ب) تمام چیزیں حرام ہیں لیکن جن چیزوں کو شریعت نے حلال بتا دیا ہے وہ حلال ہیں۔

(ج) مضر چیزیں اصل کے اعتبار سے تمام کی تمام حرام ہیں اور مفید چیزیں حلال ہیں۔

اس تیسرے قول کی رو سے حقہ اور اس کی اولاد بیڑی، سگریٹ کا حکم بھی نکل آیا کیوں کہ یہ سب مضر ہیں جیسا کہ اوپر ماہر طبیبوں کے اقوال سے معلوم ہو چکا ہے۔

(الف) نیز اس کے مضر ہونے میں شک بھی ہوتا تب بھی اس کو حرام ہی قرار دینا اولی تھا، کیوں کہ حدیث میں ہے کہ: حلال ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے اور ان دونوں کے درمیان شبہ والی چیزیں ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے پس جو شخص شبہ کی چیزوں سے بچتا رہا اس نے اپنے دین اور عزت کو محفوظ رکھا اور جو شبہ کی چیزوں میں پھنس گیا (کہ ان کو استعمال کرنے لگا) وہ (انجام کار) حرام میں پھنس گیا جیسے وہ

چوپایہ جو کھیت کے گرد چر رہا ہو بہت ممکن ہے کہ (قریب ہونے کی وجہ سے) کھیت کے اندر بھی چلا جائے، سبحان اللہ! نبی ﷺ نے کیسا عجیب و غریب علاج بتایا ہے کہ اگر کوئی حرام سے بچنا چاہتا ہے تو اس کو چاہئے کہ شبہ کی چیزوں اور مکروہات سے بھی بچے، ورنہ آج مکروہات و مشتبہات میں اور کل حرام چیزوں میں پھنس جائے گا اور چوپایہ کی مثال بھی کس قدر مناسب بیان فرمائی ہے جو سمجھ سے قریب تر اور نہایت دلنشین ہے۔

اور ان مشتبہ چیزوں میں علماء کا اختلاف ہے بعض تو ان کو حدیث مذکور کی بناء پر حرام کہتے ہیں اور بعض دوسری حدیث کی بناء پر مکروہ بتاتے ہیں، یہاں ہم درازی کے خوف سے حدیث نہیں لکھتے۔

نتیجہ یہ ہے کہ اس میں شک نہیں کہ حقہ اگر حرام نہیں تو مشتبہ اور مکروہ تو ضرور ہے جس کی عادت رکھنے سے حرام چیزوں میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہے چنانچہ کھلی آنکھوں دیکھا جاتا ہے کہ جو لوگ اس کے پورے شیدائی ہے ان میں سے اکثر لوگ روزہ توڑ خدا کے چور ہیں، کیا روزہ توڑنا حرام نہیں؟ اور کیا حقہ اور اس کی اولاد نے ان کو اس حرام میں نہیں پھنسا دیا ہے۔ پس حدیث مذکور کے مطابق جو اس کو چھوڑے گا اس کا دین محفوظ رہے گا اور مخلوق کی ملامت اور عیب سے بھی بری رہے گا اور جو اس کو پیتا رہے گا وہ حرام چیزوں میں پھنستا رہے گا۔

رہا ان حضرات کا یہ ارشاد کہ حقہ ہر بیماری کی دوا ہے اور اس کے پینے سے بہت سی بیماریاں دور ہو جاتی ہیں، سو یہ شیطانی بناوٹ اور اس کا دھوکہ ہے اس قول سے اس کو جائز نہ سمجھ لینا چاہئے اس میں شفا تو کیا ہوتی انجام یہ ہوتا ہے کہ دھواں جمتے جمتے مستقل بیماری بن جاتا ہے کیوں کہ بار بار پینے سے وہ مقام سیاہ ہو جاتا ہے جس کو دھواں لگتا ہے۔

پھر اس دعوے سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ جتنے حضرات اس دولت سے مشرف ہیں وہ سب کے سب پہلے بیمار تھے اور اب بھی ہیں اور بیماری ہی کے علاج کے لئے انہوں نے اس کا استعمال شروع کیا ہے اور سب کی بیماری بھی چاروں موسموں میں ایک ہی قسم کی رہتی ہے اور اس کا علاج بھی ایک ہی ہے اور اس کا غلط ہونا بالکل ظاہر ہے۔

نیز اس میں مال ضائع ہوتا ہے کہ شائقین اعلیٰ سے اعلیٰ قسم کا حقہ بنواتے ہیں اور اس میں بہت رقم خرچ کرتے ہیں، بیڑی، اور سگریٹ بھی نئی سے نئی قسم کے نکلتے رہتے ہیں اور ایک دوسرے سے زیادہ قیمتی ہوتا ہے پھر حقہ تیار کرنے اور بھرنے میں تو کچھ دیر بھی لگتی ہے نیز وہ کسی خاص جگہ بیٹھ کر پیا جاتا ہے اور یہ جیسی حقہ تو ہر وقت بھرے بھرائے تیار رہتے ہیں بلکہ ہر وقت منہ سے لگے رہتے ہیں اور عین مسجد کے دروازے پر ہی آکر ختم کرتے ہیں پس اس میں اسراف بھی ہے جو حرام ہے اور عمر گراں مایہ کا کافی حصہ بھی اس میں ضائع ہوتا ہے میرے ایک دوست ابھی ابھی تازہ تازہ پی کر آئے وہ فرماتے ہیں کہ: قینچی سگریٹ کا ایک بکس ساڑھے سات آنہ میں آتا ہے ایک غریب آدمی اتنے پیسوں میں اپنے کنبہ کا خرچ چلاتا اور یہ حضرات بے فکری اور فراخ دلی کے ساتھ پھونک کر پھینک دیتے ہیں نیز معلوم ہوا ہے کہ اعلیٰ قسم کی سگریٹوں میں شراب کا جوہر بھی ملایا جاتا ہے اگر یہ صحیح ہے تو اس کے حرام ہونے میں ذرا بھی شک نہیں، نیز اس میں بدبو بھی ہوتی ہے جس سے نہ پینے والوں کو تکلیف ہوتی ہے۔

الف: حدیث میں ہے کہ: تکلیف دینے والی تمام چیزیں دوزخی ہیں۔

ب: کناسی کہتے ہیں کہ بدبوناک کے نتھوں کو جلاتی ہے اور دماغ میں پہنچ کر آدمی کو تکلیف دیتی ہے۔

ج: اسی لیے حدیث میں ہے کہ جو شخص اس درخت (پیاز) میں سے کچھ کھائے

وہ ہماری مسجد میں نہ آئے کہ اس کی بدبو ہمیں تکلیف پہنچائے گی
د: پس اس درخت سے وہ تمام چیزیں مراد ہوں گی جن میں بدبو آتی ہے اور ظاہر ہے کہ حقہ اور بیڑی اور سگریٹ بھی بدبودار چیزوں میں سے ہیں۔
ہ: مسلم میں ہے کہ جب آپ کو کسی کے منہ سے لہسن یا پیاز کی بدبو آتی تھی تو بقیع غرقہ کی طرف نکلوا دیتے تھے۔

و: اسی لئے فقہاء نے فرمایا کہ: اگر کسی شخص میں بدبو پائی جائے اس کو مسجد سے نکال دینا ضروری ہے اگرچہ ہاتھ اور پاؤں سے گھسیٹ کر ہی نکالنا پڑے لیکن داڑھی اور سر کے بال پکڑ کر گھسیٹنا مناسب نہیں۔

ز: چونکہ اس زمانے میں اکثر امام اور مؤذن اس بلا میں گرفتار ہیں اس لئے وہ سب اسی لائق ہیں کہ: ان کو مسجد سے نکال دیا جائے بلکہ بعض وقت تو یہ لوگ مسجد ہی میں پیٹتے ہیں۔

حجاز میں مالکی مذہب کے بعض علماء نے ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے کہ: حقہ کا استعمال کرنا حرام ہے جیسا کہ لکڑی اور آگ کا استعمال کرنا حرام ہے کیوں کہ دھواں لکڑی اور آگ کے اجزاء سے مرکب ہے نتیجہ یہ ہے کہ دھوئیں میں آگ کے اجزاء پائے جاتے ہیں اس لئے حقہ کا استعمال حرام ہے۔

نیز حق تعالیٰ نے جو عذاب نافرمانوں کے لئے مقرر فرمائے ہیں ان میں ایک عذاب دھوئیں کا بھی ہے چنانچہ یونس علیہ السلام کی امت کے بارے میں ارشاد ہے کہ جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے ان سے ذلت کا عذاب اٹھالیا اور یہ عذاب دھواں ہی تھا اور سورہ دخان میں يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يُدْعُوْنَ مٰلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝۱۰ سے ایک قول پر قحط اور دوسرے

قول پر خود دھواں مراد ہے اس تفسیر پر آیت میں صاف طور پر مذکور ہے کہ دھواں بھی دردناک عذاب ہے اور وَظِلِّ مِنْ يَحْمُومٍ - ۱ اور اِلٰی ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۲ میں جو سایہ مذکور ہے وہ دھوئیں کا سایہ ہوگا پس حساب سے فارغ ہونے تک کفار دھوئیں کے اور مؤمنین عرش الہی کے سایہ میں رہیں گے پس دھواں عذاب ہے اور عذاب کی چیز کا استعمال بلا ضرورت حرام ہے کیوں کہ تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عذاب کی جگہ سے بھاگ جانا واجب ہے، چنانچہ مزدلفہ کے قریب جو وادی محسر ہے جس میں اصحاب فیل کو ہلاک کیا گیا تھا یہ بھی انہی مقامات میں سے ہے اور جب عذاب کے مقام سے بھاگنا واجب ہے تو خود عذاب کی چیز سے بھاگنا اور نفرت کرنا کس قدر ضروری ہوگا۔

نیز تم دیکھتے ہو کہ حقہ پینے والوں کے ناک اور منہ سے دھواں نکلتا ہے جس طرح دوزخیوں کے اور ان شریروں کے ناک اور منہ سے بھی دھواں نکلے گا جو آخر زمانہ میں ہلاک ہوں گے۔

چنانچہ حدیث میں ہے کہ آخر زمانہ میں ایسا دھواں پیدا ہوگا جو تمام زمین میں بھر جائے گا اور لوگوں پر چالیس روز تک قائم رہے گا ایمان داروں پر تو اتنا ہی اثر کرے گا کہ اس سے زکام کی سی کیفیت پیدا ہو جائے گی اور کافروں کے دونوں نٹھوں اور دونوں کانوں اور دونوں آنکھوں سے نکلے گا یہاں تک کہ کافر کا سر بھنی ہوئی سری کی طرح معلوم ہوگا پس ایمان والوں کے لئے مناسب نہیں کہ عذاب والوں کے ساتھ مشابہت پیدا کریں اور عذاب کی چیز (دھوئیں) کو استعمال کریں۔

د: نیز علماء نے لوہے اور تانبے کی انگوٹھی کو اسلئے مکروہ بتایا ہے کہ حدیث کی رو

سے لوہا اور تانبا دوزخیوں کا لباس ہے اور جیسا کہ ہلالی نے مختصر الاحیاء میں بیان کیا ہے کہ: نبی ﷺ گرم کھانے کو برا جانتے تھے اور فرماتے تھے کہ: اللہ نے ہمیں آگ نہیں کھلائی پس دھواں بدرجہ اولی مکروہ ہوگا کیوں کہ اس میں تو آگ کے اثر کے علاوہ خود آگ کے اجزاء بھی موجود ہیں۔

اگر اس میں اور کوئی بھی برائی نہ ہوتی تو ایک عقل مند شریف با غیرت انسان کو اس کے استعمال سے روکنے کے لئے ذیل کی دو خرابیاں ہی کافی تھیں:

الف: اس سے منہ اور کپڑے کا لے ہو جاتے ہیں اور بدبو پھیلتی ہے۔

ب: اس کو کافروں اور اسلام کے دشمنوں نے رواج دیا ہے اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے لئے اسلامی شہروں میں پھیلا یا ہے اور مسلمان ان کے بدترین طریق کو زندہ کر رہے ہیں: فاعتبوا یا اولی الابصار۔

بارالہا! ہمیں راہ حق کی ہدایت فرما اور ہمارے دینی بھائیوں کے لئے اس مضمون کو نافع بنا۔ آمین یا رب العالمین۔

تتمہ

اس ماہ مبارک کی پانچ بڑی فضیلتیں

اول: حدیث میں ہے:

شَعْبَانُ شَهْرِي وَرَمَضَانُ شَهْرُ اللَّهِ.

شعبان میرا مہینہ ہے اور رمضان حق تعالیٰ کا مہینہ ہے۔ گو تمام مہینے حق تعالیٰ ہی کے ہیں لیکن خاص اسی کو اپنا مہینہ فرمانا یہ بتا رہا ہے کہ اس مہینے کو حق تعالیٰ کی ذات بابرکت کے ساتھ کوئی اہم خصوصیت ہے جیسے ایک باپ اپنے بچوں میں سے ایک لائق اور فرماں بردار بچہ کی بابت کہتا ہے کہ: یہ میرا بچہ ہے پس اس کا مطلب یہی ہوا کرتا ہے کہ: مجھے اس کے ساتھ خصوصی تعلق ہے یہ مقصود ہرگز نہیں ہوتا کہ: دوسرے لڑکے اس کے بچے نہیں ہیں۔ اسی طرح یہاں سمجھ لو کہ اس مہینہ کو بھی کوئی اہم خصوصیت حاصل ہے اور وہ خصوصی تجلیات ہیں جو اس مہینے میں موسلا دھار بارش کی طرح نازل ہوتی رہتی ہیں مگر وہ ہمارے جیسے دل کے اندھوں کو نظر نہیں آتیں جن کی باطن کی آنکھیں کھلی ہوتی ہیں وہ بلا کاوٹ اس کا نظارہ کرتے رہتے ہیں اگر ہم بھی ان تجلیات کا مشاہدہ کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں چاہئے کہ کسی ماہر طبیب روحانی ڈاکٹر سے اپنی باطنی آنکھوں کا آپریشن کرائیں اور اسی لئے حق تعالیٰ نے قرآن مجید اور دوسری تمام کتابیں اور صحیفے اسی مہینہ میں نازل فرمائے۔

۱۔ کنز العمال: ج: ۲، ص: ۳۱۳، الرقم: ۵۱۷۳۔ میں اس حدیث کی نسبت مسند الفردوس للذہبی کی طرف کی ہے مگر راقم کو دارالکتب العلمیہ طبعات اول: ۱۴۰۶ھ۔ ۱۹۸۶م۔ میں نہیں ملی۔

دوم: اسی مہینہ میں حق تعالیٰ کا وہ بابرکت فریضہ بھی ادا کیا جاتا ہے جسے روزہ کہتے ہیں، جس کی بابت حدیث میں ارشاد باری آیا ہے کہ: روزہ میرے لئے ہے اور اس کا بدلہ میں خود دوں گا۔ فرشتوں اور دوسرے تقسیم کرنے والوں سے نہیں دلا یا جائے گا کیوں کہ روزہ میں بندہ کو حق تعالیٰ کے ساتھ ایک خاص مناسبت نصیب ہوتی ہے کہ جس طرح وہ کھانا اور پینا وغیرہ ان تمام حاجتوں سے پاک ہیں جو ایک انسان کو پیش آتی ہیں اسی طرح بندہ بھی تھوڑی دیر کے لئے ان تمام چیزوں کو چھوڑ دیتا ہے سو یہ خصوصی تعلق بھی اسی مہینہ میں نصیب ہوتا ہے۔

سوم: اس مہینے میں قرآن جیسی مکمل اور اعلیٰ ترین کتاب کا نبی رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہونا پھر آپ کا اس مہینہ میں کثرت سے تلاوت فرمانا اور جبرئیلؑ کے ساتھ دور فرما اور وفات کے سال دومرتبہ دور فرمانا پھر امت کے بڑے بڑے بزرگوں کا آج تک انہیں دنوں میں تلاوت کی کثرت رکھنا ان سب باتوں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن پاک کو اس مہینہ سے خاص طرح کی خصوصیت ہے پس اس مہینے میں تلاوت کا اور دنوں سے زیادہ اہتمام کرنا چاہئے۔

چہارم: یہ شرف بھی اسی مہینہ کو حاصل ہے کہ: اس میں لیلة القدر ہوتی ہے جو قرآن مجید کے ارشاد کے مطابق ہزار مہینوں سے بہتر ہے چوں کہ زبان عرب میں الف ہزار کا عدد ایسا ہے کہ جس پر تمام مفرد عدد ختم ہو جاتے ہیں اس لئے خَیْزُ مِئَةِ أَلْفِ شَهْرٍ کا مطلب یہ ہوگا کہ لیلة القدر کا درجہ انتہائی عدد سے بڑھ کر ہے اور حضرت حکیم الامت مجدد الملت قدس اللہ اسرارہم کے ارشاد کے موافق اگر قرآن مجید اردو زبان میں نازل ہوتا تو اس زبان کے محاورے کے مطابق اس طرح کہا جاتا کہ شب قدر کا ثواب سکھ مہینوں سے بھی بہتر ہے اور انتہائی کرم یہ ہے کہ بہتر تو فرمایا مگر

بہتری کی کوئی حد نہیں بتلائی۔ پس اگر کوئی یہ امید رکھے کہ اس رات میں عبادت کرنے کا اس قدر ثواب ملے گا جو کسی طرح بھی شمار میں نہیں آسکتا تو حدیث قدسی: **لَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِيٍّ** (کہ میں بندہ کے ساتھ ایسا ہی معاملہ کرتا ہوں جیسا وہ میرے ساتھ گمان رکھتا ہے) کے موافق اس کو ان شاء اللہ بے شمار ہی ثواب ملے گا اور مزید لطف و کرم یہ ہے کہ: نبی ﷺ نے اس رات کا پتہ اس طرح بتا دیا ہے کہ: اس کو رمضان کی آخری دس راتوں میں تلاش کیا کرو، پھر ان دس میں سے بھی طاق راتوں اکیس، بیسیس، پچیس، ستائیس، اکتیس، میں تلاش کرو، تاکہ ایک رات محنت اور کوشش میں صرف کریں اور دوسری رات اس کے ساتھ ہی آرام اور راحت کے لئے بھی ملتی رہے سبحان اللہ! بندوں کے ضعف کی کس قدر رعایت رکھی گئی ہے۔ رہا یہ کہ اس رات میں کتنی دیر جاگیں سو اس میں پوری رات جاگنے کی چنداں ضرورت نہیں اگر تھوڑے حصہ میں سو بھی لیں اور رات کے اکثر حصہ میں جاگ لیں تو اس سے بھی ان شاء اللہ تعالیٰ پوری رات کی عبادت کا ثواب مل جائے گا۔ پھر ان راتوں میں خواہ ذکر و تسبیح میں مشغول رہیں خواہ قرآن پاک کی تلاوت کریں، لیکن نفلوں میں مشغول رہنا زیادہ بہتر ہے۔ حدیث میں ہے کہ: عائشہؓ نے دریافت کیا کہ: میں شب قدر کو پاؤں تو کیا کروں، تو فرمایا کہ: یہ دعا پڑھو:

اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ كَرِيمٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ الدَّائِمَةَ فِي

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔

نیز ارشاد ہے کہ: اس مہینہ میں ایک رات ہے جو ہزار مہینوں سے بہتر ہے جو

اس کی برکات سے محروم رہا وہ تمام بھلائیوں سے محروم رہا۔ اس کی تفسیر میں سعید بن المسیب نے فرمایا کہ: جس نے لیلۃ القدر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لی (جس سے مراد مغرب و عشاء کی نماز ہو سکتی ہے) تو اس نے بھی اس رات میں سے اپنا حصہ حاصل کر لیا یعنی وہ محروم اور کم نصیب نہیں کہلائے گا۔ اے اللہ کے بندو! یہ تو کچھ بھی مشکل نہیں اب جو اتنا بھی نہ کر سکے وہ یقیناً محروم و کم نصیب ہے اور اس کو لیلۃ القدر اس لئے کہتے ہیں کہ قدر کے معنی ہے اندازہ کرنا، اور اس رات میں بھی تمام سال کے لئے لوگوں کے رزق اور موتیں اور دوسرے احکام کے اندازے لکھ کر فرشتوں کے سپرد کر دیئے جاتے ہیں یا قدر عزت کے معنی میں ہے یعنی یہ رات بڑی قدر و عزت والی ہے اور یہ رات صرف اس امت کو ملی ہے تاکہ اپنی چھوٹی چھوٹی عمروں میں اس رات کے ذریعہ بہت سا ثواب حاصل کر سکے۔

اس رات کی فضیلتیں

(۱) اس رات میں قرآن کا نازل ہونا (۲) فرشتوں کی پیدائش

(۳) آدمؑ کے مادہ کا جمع ہونا (۴) جنت میں درختوں کا لگایا جانا (۵) دعا کا

قبول ہونا (۶) عبادت کا ہزار مہینے یعنی تراسی سال اور چار مہینہ سے بھی زیادہ ثواب

ملنا، پھر جس قدر خلوص ہوگا اس مقدار سے ثواب اسی قدر بڑھتا چلا جائے گا۔

علامتیں

طبریؒ نے ایک قوم سے نقل کیا ہے کہ: اس رات میں درخت سجدہ کرتے ہیں

اور زمین پر گر پڑتے ہیں پھر اپنی جگہ پر آ جاتے ہیں اور ہر چیز سجدہ کرتی ہے۔ لیکن

یہ علامتیں اہل کشف پر ظاہر ہوتی ہیں اور حق یہ ہے کہ: اس رات کا ثواب پانے کے

لئے ان علامتوں کا دیکھنا شرط نہیں ہے اگر ان میں سے کچھ بھی نظر نہیں آیا تو بھی ان

۱۔ بخاری: ج: 9 ص: 121۔ باب قول اللہ تعالیٰ {و يحذرکم اللہ نفسه} وقوله جل ذکرہ {تعلم ما فی

نفسی ولا أعلم ما فی نفسک}

شاء اللہ تعالیٰ ثواب پورا ہی ملے گا اور سب سے بڑی علامت یہ ہے کہ خلوص اور خشوع اور عاجزی کے ساتھ عبادت و ذکر کی توفیق ہوتی ہے پس جب ایسی رات بھی اسی مہینہ میں ہے تو اس کا باعظمت ہونا ظاہر ہے۔

پنجم: ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ: اس مہینہ میں تراویح جیسی محبوب عبادت بھی مقرر کی گئی ہے جس کی بابت حدیث میں ہے کہ جس نے رمضان کے روزے اور تراویح کا قیام یہ دونوں کام ایمان لاکر اور ثواب کی نیت سے کئے نیز لیلیۃ القدر کا قیام بھی انہیں دوشرطوں سے کیا کہ اس کو سچا اور برحق بھی سمجھا اور ثواب کی نیت بھی کی تو اس کے پچھلے گناہ سب معاف ہو جائیں گے قدر دانوں کے لئے تو گناہ کی مغفرت اور جہنم کے عذاب سے نجات سب دولتوں سے بڑھ کر ہے۔ مگر ہم جیسے بے قدروں اور ناشکروں کے لئے کچھ بھی نہیں ہم سے تو اگر یہ کہا جاتا کہ جو پورے مہینے تراویح پڑھے گا اس کو عید کے دن سو روپیہ یا سو گنیاں مل جائیں گی تو پھر بڑے ذوق و شوق سے پڑھتے۔ ہم خود بھی فانی ہیں اور ہمیں فانی ہی چیز کی قدر ہے۔ بار الہا! ہمیں دنیا کے بجائے آخرت کا قدر داں بنا۔ آمین یا رب العالمین۔

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على جميع الأنبياء خصوصاً على سيدهم وقدوتهم محمد وآله وأصحابه أجمعين۔ ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على جميع الأنبياء خصوصاً على سيدهم وقدوتهم محمد وآله وأصحابه أجمعين۔ ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم

فہرست اسناد محمولہ

کتاب تفسیر

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نور اللہ مرقدہ، فتح العزیز پارہ الم و عم۔ مکتبہ: ایچ، ایم، سعید کمپنی۔ ادب منزل، پاکستان چوک، کراچی۔

کتاب حدیث

محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن المغیرۃ البخاری، أبو عبد اللہ (المتوفی: 256ھ)۔ صحیح البخاری، دار طوق النجاة، ط: الأولى: ۱۴۲۲ھ۔ اعتنی بہ: محمد زہیر بن ناصر الناصر۔
أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري (م: ۲۶۱ھ)۔ صحیح مسلم بشرح النووی، المطبعة المصرية بالأزهر۔ ط: الأولى: ۱۳۴۷ھ۔ ۱۹۲۹م۔
أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (م: ۲۴۱ھ)۔ مسند أحمد۔
ت: شعيب الأرنؤوط و ط و عادل مرشد۔ مؤسسة الرسالة: ط: الأولى: ۱۴۲۷ھ۔ ۱۹۹۷م۔
أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي الكبير، (م: 303ھ)۔ سنن النسائي، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي، وحاشية الإمام السندي۔ مکتب تحقیق التراث الإسلامي، دار المعرفة بیروت لبنان۔
أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (م: ۵۲۷ھ)۔ سنن ابن ماجہ۔ ت: محمد فؤاد عبد الباقي۔ مطبعة: دار احیاء الکتب العربیة۔

محمد بن إسحاق بن خزيمة أبو بكر السلمي النيسابوري (م: ۵۳۱ھ)۔ صحیح ابن خزيمة۔
المکتب الإسلامي۔ ط: ۱۴۰۰ھ۔ ۱۹۸۰م۔ ت: محمد مصطفى الأعظمي۔
أحمد بن محمد بن سلامة أبو جعفر الطحاوي (م: ۳۲۱ھ)۔ شرح معاني الآثار المختلفة المأثورة، مکتبہ عالم الکتب، الطبعة الأولى: ۱۴۱۴ھ۔ ۱۹۹۴م۔

سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، (م: ٣٦٠هـ) المعجم الأوسط - مطبعة: دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع - ط: ١٣١٥هـ - ١٩٩٥م.

أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسرو جردى الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: 458هـ) شعب الإيمان، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بسويوني زغلول - دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان - ط: الأولى: ١٣٢١هـ - ٢٠٠٠م.

محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي (م: ٤٢١هـ) مشكاة، المكتب الإسلامي - ط: ثانية: ١٣٩٩هـ - ١٩٤٩م.

علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي الهندي البرهان فوري (المتوفى: 975هـ)، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال - ت: بكري حياني - صفوة السقاء الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الطبعة الخامسة، 1401هـ/1981م

الشيخ عبد الحق محدث الدهلوي، مائت في السنة في أيام السنة مع أورد ترجمه الأعمال المأثورة في الأيام المشهورة، مطبعة مجتبائي، واقع دهلي ١٩٠٨هـ.

كتب الموضوعات

القاري، علي بن سلطان الهروي (م: ١٠١٣هـ) المصنوع في معرفة الحديث الموضوع، مكتب المطبوعات الإسلامية.

كتب الفقه

شمس الائمة محمد بن أحمد السرخسي (م: ٨٨٣هـ) كتاب المبسوط، دار الفكر، بيروت - الطبعة الأولى: ١٣٢١هـ.

علاء الدين الكاساني (م: ٥٨٤هـ) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية: ١٣٠٦هـ.

فخر الدين حسين بن منصور الحنفي الشهير بقاضي خان (م: ٥٩٢هـ) فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى الهندية، مكتبة ماجدية كوثله باكستان - الطبعة الثانية: ١٣٠٣هـ.

أبو الحسن برهان الدين علي بن أبي بكر المرغيناني (م: ٥٩٣هـ) الهداية شرح بداية المبتدي - المكتبة الإسلامية.

محمود بن أحمد برهان الدين البخاري (م: ٦١٦هـ)، المحيط البرهاني في الفقه النعماني، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٣٢٣هـ.

كمال الدين ابن الهمام (م: ٦٨١هـ)، فتح القدير شرح الهداية، دار الفكر بيروت.

عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي الحنفي (م: ٦٨٣هـ)، الاختيار لتعليل المختار، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة: ١٣٢٦هـ.

فخر الدين الزيلعي (م: ٤٣٣هـ) تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، المطبعة الكبرى الأميرية القاهرة، الطبعة الأولى: ١٣١٣هـ.

أكمل الدين البابر تي (م: ٤٨٦هـ) العناية شرح الهداية، دار الفكر، بيروت.

أبو بكر بن علي الحدادي (م: ٨٠٠هـ) الجوهر النيرة - المطبعة الخيرية - الطبعة الأولى: ١٣٢٢هـ بدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي (م: ٨٥٥هـ) البناية شرح الهداية، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٣٢٠هـ.

محمد بن فراموز الشهير بمنلا خسرو (المتوفى: 885هـ) درر الحكام شرح غرر الأحكام، دار إحياء الكتب العربية.

زين الدين بن إبراهيم، ابن نجيم المصري (م: ٩٤٠هـ) البحر الرائق شرح كنز الدقائق، دار الكتاب الإسلامي، الطبعة الثانية.

سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفي (م: ١٠٠٥هـ) النهر الفائق شرح كنز الدقائق، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٣٢٢هـ.

حسن بن عمار بن علي الشرنبلاني (م: ١٠٦٩هـ) مراقي الفلاح شرح متن نور الإيضاح، المكتبة العصرية، الطبعة الأولى: ١٣٢٥هـ.

أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي (م: ١٢٣١هـ) حاشية الطحطاوي على الدر المختار، دار

یادداشت

الکتب العلمیة، الطبعة الأولى: ۱۴۱۸ھ۔

محمد أمين بن عمر الشهير بابن عابدين (م: ۱۲۵۲ھ)، رد المحتار، دار الفكر بيروت، الطبعة الثانية: ۱۴۱۲ھ۔

الإمام مالك بن أنس (م: ۱۷۹ھ) المدونة الكبرى (رواية الإمام سحنون بن سعيد التنوخي عن الإمام عبد الرحمن بن قاسم) دار الكتب العلمية بيروت۔

شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي (م: ۶۸۳ھ) الذخيرة، دار الغرب، بيروت، الطباعة: ۱۹۹۴ھ۔

محيى الدين يحيى بن شرف النووي (م: ۶۷۷ھ) المجموع شرح المذهب (مع تكملة السبكي والمطيعي)، دار الفكر، بيروت۔

شيخ الإسلام زكريا بن محمد الأنصاري (م: ۹۲۶ھ) أسنى المطالب في شرح روضة الطالب، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ۱۴۲۲ھ۔

کتاب أخرى

زين الدين قاسم بن قطلوبغا (م: ۸۷۹ھ) رسالة في التراويح والوتر، ضمن "مجموعة رسائل العلامة قاسم بن قطلوبغا" دار النوادر، سورية، الطبعة الأولى: ۱۴۳۴ھ۔

حكيم الأمة المولانا اشرف علي التهانوي (م: ۱۲۶۰ھ) حیات المسلمین، البشري ويلفيئر اينڈ ايجو كيشنل ٹرسٹ، سن اشاعت: ۱۴۳۷ھ۔ ۲۰۱۶م۔

حكيم الأمة المولانا اشرف علي التهانوي (م: ۱۲۶۰ھ)، بواذر النوادر

شيخ الحدیث المولانا محمد زکریا (م: ۱۴۰۲ھ) (فضائل رمضان، حصہ فضائل اعمال، کتب خانہ فیضی لاہور پاکستان) شیخ احمد رومی، مجالس الابراہم دار الاشاعت، اردو بازار کراچی۔